

# مجلس ادارت

- ۱۔ پروفیسر نذیر احمد علی گڑھ
- ۲۔ مولانا سید محمد رابع ندوی لکھنؤ
- ۳۔ پروفیسر مختار الدین احمد علی گڑھ
- ۵۔ ضیاء الدین اصلاحی (مرتب)

## معارف کا زر تعاون

- ہندوستان میں سالانہ ۱۲۰ روپے  
پاکستان میں سالانہ ۳۰۰ روپے  
دیگر ممالک میں سالانہ
- ہوائی ڈاک پچیس پونڈ یا چالیس ڈالر  
بحری ڈاک نو پونڈ یا چودہ ڈالر  
حافظ محمد سکھی، شیرستان بلڈنگ  
پاکستان میں ترسیل زر کا پتہ:

لاندہ چندہ کی رقم منی آرڈر یا بینک ڈرافٹ کے ذریعہ بھیجیں۔ بینک ڈرافٹ درج ذیل نام سے ہونا چاہیے۔  
DARUL MUSANNEFIN SHIBLI ACADEMY, AZAMGARH

رسالہ ہر ماہ کے پہلے ہفتہ میں شائع ہوتا ہے، اگر کسی مہینہ کی ۱۵ تاریخ تک رسالہ نہ پہنچے  
کی اطلاع ماہ کے تیسرے ہفتہ کے اندر دفتر میں ضرور پہنچ جانی چاہئے، اس کے بعد  
بجنا ممکن نہ ہوگا۔

خط و کتابت کرتے وقت رسالہ کے لفافے پر درج خریداری نمبر کا حوالہ ضرور دیں۔  
معارف کی ایجنسی کم از کم پانچ پرچوں کی خریداری پر دی جائے گی۔  
کیشن ہولڈنگ ہوگا۔ رقم پیشگی آنی چاہئے۔

بشر ایڈیٹر۔ ضیاء الدین اصلاحی نے معارف پرپس میں چھپوا کر دارالمصنفین شیبلی اکیڈمی اعظم گڑھ  
سے شائع کیا۔

جلد ۱۵

ماہ جمادی الآخر ۱۴۲۳ھ مطابق ماہ ستمبر ۲۰۰۲ء

## فہرست مضامین

۱۶۳-۱۶۴

ضیاء الدین اصلاحی

شذرات

## مقالات

۱۷۶-۱۷۵

جناب مولانا محمد شہاب الدین مرحوم

سائنس علوم کی اہمیت اصول فقہ  
کی روشنی میں

۱۹۷-۱۹۶

پروفیسر محمد حسان خاں صاحب

اہمین سے مسلمانوں کا اخراج اور عینی  
سلطنت، تاریخ اندلس کا ایک ورق

۲۱۱-۱۹۸

ڈاکٹر نگار سجاد ظہیر صاحب

عرب جاہلیت کی معاشرت کی ایک جھلک

۲۳۶-۲۱۷

جناب مسعود انور طوی کا کہ

حضرت مولانا شاہ قلی حیدر قلندر کا کوروی

۲۴۰-۲۳۶

ع۔ م

مطبوعات جدیدہ

## مقدمہ سیرۃ النبی ﷺ

مؤلف: علامہ شبلی نعمانی

سیرۃ النبی دارالمصنفین کی سب سے مشہور و مایہ ناز تصنیف ہے، اس کا عالمائہ و محققانہ مقدمہ  
خاص اہمیت کا حامل ہے، اس شاہکار مقدمہ میں روایت و درایت کے حصول، سیرت نبوی کی تالیف کی  
ضرورت، فن سیرت کی ابتدا، مخازی، روایت کی ابتدا، تحقیق روایت کا اصول قرآن و حدیث میں،  
ابتدائی مصنفین سیرت، کتب سیر، قیاس و روایت، روایت بالمعنی وغیرہ پر نقد و تبصرہ ہے۔

مقدمہ سیرت کی اسی اہمیت و خصوصیت کی بنا پر دارالمصنفین نے اسے علاحدہ طبع کرایا ہے،  
چنانچہ اس کا نہایت دیدہ زیب پہلا کمپیوٹرائزڈ ایڈیشن چھپ کر آچکا ہے۔ مقدمہ رواں اس سے فائدہ اٹھائیں۔

قیمت: ۳۰ روپے



# شذرات

شذرات

خدا بخش لاہوری کے ہائی مولوی خدا بخش خاں مرحوم ۲۱ اگست ۱۸۳۲ء کو پیدا ہوئے۔ ۱۹۰۸ء کو ان کی وفات ہوئی۔ اس مناسبت سے ان تاریخوں میں ہر سال وہاں ان کی ولادت کا جشن منایا جاتا ہے۔ اس سال ۲۱ اگست کو مولوی خدا بخش خاں مرحوم کے خاص موقع سے مشرقی کتب خانوں کے موضوع پر ایک روزہ سمینار منعقد ہوا، اس میں اور جلد سیرت میں داخل ڈاکٹر ڈاکٹر محمد ضیاء الدین انصاری نے مجھے کو بھی شرکت کا شرف بخشا، سیرت کا جلد ۲ کی نماز کے بعد مولانا نظام الدین صاحب، امیر شریعت بہار، جھارکھنڈ اور اڑیسہ کی صدارت میں مشہور عالم و مفسر قرآن مولانا اخلاق حسین قاسمی نے جو اچھے خطیب اور مصنف بھی ہیں، بڑی مہر و فرمائش، جو سیرت کی عامیانہ و مروجہ تقریروں سے مختلف تھی، خدا بخش لاہوری میں مولانا سراج سینئر قائم ہوا ہے، ۲۱ اگست کو اس کا افتتاح صبح ۹ بجے مولانا اخلاق حسین قاسمی نے کیا۔ ۱۰:۳۰ بجے جیلر جسٹس آفتاب عالم (پنڈت) کی صدارت میں ہوا جس کی نظامت جناب شفیع شہیدی نے کی۔ انداز میں کی، جناب ضیاء اللہ بن انصاری نے خطبہ استقبالیہ پڑھا اور جناب علامہ الدین سابق مدد ہمدرد کی اختتامی تقریر اور خدا بخش لاہوری کے سابق ڈاکٹر جناب حبیب الرحمن چٹانی کا اسی اثنا میں مولانا اخلاق حسین قاسمی کے ہاتھوں سے لاہوری کی نئی مطبوعات کے اجراء کی رسم کی تقریر اور اسٹنٹ ڈاکٹر ڈاکٹر سلیم الدین احمد کے کلمات تفکر کے بعد کارروائی ختم ہوئی۔

۱۱ بجے مولانا اخلاق حسین قاسمی کی صدارت میں شروع ہوا، اس کی نظامت (پنڈت یو غورشی) نے کی، راقم نے کتب خانہ دارالکلمین، ڈاکٹر غیاث ممدوی نے کتاب خانہ بدلی، ڈاکٹر نینا شرما (پنڈت) نے محل شاہزادوں کے کتاب خانے اور جناب فدا علی نے سالار پور آباد کے عنوان سے مقالے پڑھے، دوسرا جلد ۲ بجے خاکسار کی صدارت میں ہوا، اس میں مقامی نے کتب خانہ دارالعلوم دیوبند، ڈاکٹر ضیاء اللہ بن انصاری نے خلفائے عباسیہ کا کتب خانہ، پروفیسر اقباز احمد (پنڈت) نے شہان مظہر کے کتاب خانے، ڈاکٹر سلیم الدین احمد (خدا بخش لاہوری) نے لاہوری اور ڈاکٹر حسین (خدا بخش لاہوری) نے تیموری شاہزادوں کے اہل خانہ کے مقالے پڑھے جن پر بحث و مباحثہ بھی ہوا، آخر میں تاریخی تقریریں ہوئیں، مولانا سید امجد شریعت اور مولانا انیس الرحمن قاسمی ناظم امارت شریعت کی خواہش اور مفتی نسیم قاسمی نائب ایک رات دفتر امارت شریعت پھواری میں گزاری، فجر بعد خانقاہ مجیبیہ اور قبرستان جا کر فاتحہ پڑھا، جب فقہ والا کا ہوشل، اس کا اور مولانا مجاہد الاسلام قاسمی مرحوم کا کتب خانہ اور ادارہ کے

معارف جمہور ۲۰۰۲ء دیکھا، اس سفر میں میرے چھوٹے لڑکے سلیم جاوید ساتھ تھے، انہوں نے میرے زیر اہتمام چلنے والے کپڑے پر کشن دیکھا، اللہ تعالیٰ انہیں علم نافع اور عمل صالح سے بہرہ ور کرے۔ آرام اور راحت کا بڑا خیال رکھا، اللہ تعالیٰ انہیں علم نافع اور عمل صالح سے بہرہ ور کرے۔

مدرسہ الاسلامیہ مراٹھے میر ہندوستان کی ممتاز اور اعظم گزشتہ کی قدیم دینی درس گاہ ہے، اس کی تعمیر و ترقی میں علامہ شبلی اور مولانا حمید الدین فراہی کا نمایاں حصہ رہا ہے، دینی علوم کے ساتھ جدید علوم اور صنعت و حرفت کی تعلیم بھی مدرسہ کے مقاصد میں شامل ہے، چونکہ اس زمانے میں جدید علوم کی تحصیل زیادہ ضروری ہوئی ہے اس لئے یہاں انٹرمیڈیٹ کے مساوی انگریزی سائنس اور ریاضی کی تعلیم بھی دی جاتی ہے، ہندی زبان کی تعلیم پر انگریزی درجہ میں ہوتی ہے، چند برس قبل حکیم محمد عطار اصلاحی پالی کلک کلچر کا قیام عمل میں آیا ہے، جس میں دو تین برس سے کمپیوٹرز کی نظری و عملی تعلیم ہو رہی ہے، اگر حالات مساعد رہے تو جلد ہی بعض مزید تکنیکی شعبے کھولے جائیں گے، طلبہ کو تقریر و تحریر کی مشق کرائی جاتی ہے، ہر سال ان کی میگزین شائع ہوتی ہے اور سالانہ تقریری و تحریری مقابلے ہوتے ہیں، اس سال ۱۳ اگست کو ان کے تقریری مقابلے کا جلسہ ہوا اور ۱۳ اگست کو "فقہ اصول فقہ اور فقہاء" کے موضوع پر خطبی طلبہ نے سمینار کرایا جس میں مجھے بھی شریک ہونے کا موقع ملا، کو طلبہ کا یہ سمینار اساتذہ کی رہنمائی اور سرپرستی میں ہوا مگر مقالے صرف طلبہ نے پڑھے اور بحث و مذاکرہ میں بھی انہوں نے ہی حصہ لیا، یہ دیکھ کر خوشی ہوئی کہ طلبہ نے بڑی جرأت و ہمت سے بے دھرمک مقالے پڑھے اور مباحثہ میں حصہ لیا، ان کی استعداد اور معیار کے لحاظ سے سمینار اچھا خاصہ رہا، مجھے معلوم نہیں کہ دوسرے مدارس میں طلبہ کے اپنے سمینار ہوتے ہیں یا نہیں؟ اگر نہ ہوتے ہوں تو انہیں بھی اپنے یہاں اس کو رواج دینا چاہئے اور کئی مدارس کے منتخب طلبہ کے سمینار اور تقریری مقابلے ہونے چاہئے۔

مولانا آزاد نیشنل اردو یونیورسٹی کے چیک ریجسٹر افسر ڈاکٹر عظیم الدین کے خطوط سے یونیورسٹی کی سرگرمیوں کا حال برابر معلوم ہوتا رہتا ہے، ہمارے مکتوب سے معلوم ہوا کہ گزشتہ برسوں کے مقابلے میں اس سال داخلہ لینے والوں کی تعداد زیادہ ہو گئی ہے، اس کی وجہ سے سنٹر بھی بڑھانے پڑے، ایک طرف داخلے اور نشست اور ہے ہیں تو دوسری طرف انتظامات کا سامنا بھی جاری ہے، حسب سہولت داد خوش آید خبر یہ ہے کہ اردو یونیورسٹی نے ملک میں پہلی بار اردو میں کامرس کے داخلہ گریجویٹ کورس کی نصابی کتابیں برائے فاسلانی تعلیم تیار کر لی ہیں، ابلا کا سال دوم کے چھ مضامین کی ۲۵ کتابیں اور سال سوم کے چھ مضامین کی ۲۵ کتابیں یعنی کل ۵۰ کتابیں امریکہ پر گئیں سرورق کے ساتھ اعلا پیانے پر شائع کی گئی ہیں، یہ کتابیں ٹرانسلیٹیں، ڈویژن کے کوچمنڈر پھیل سید علی کمال کی نگرانی میں مختلف یونیورسٹیوں اور کالجوں سے منسلک یا سبک دوش کامرس کے سینئر اساتذہ لائیک بڑی لیم نے تیار کی ہے جو اندرا گاندھی نیشنل اوپن یونیورسٹی کے انگریزی نصاب پر مشتمل ہیں، دوسری لائبریریاں اگر اپنے یہاں اردو میڈیم میں فاسلانی طریقہ تعلیم شروع کرنا چاہیں تو اردو یونیورسٹی خیر سگالی کے



ن کو اپنا تیار کردہ معرلہ کورس دینے کے لئے تیار ہے۔ کتابوں کی زبان علمی ہونے کے باوجود آسان اور  
ہمارے اردو ذریعہ تعلیم کے طلبہ کو وقت سے بچانے کے لئے انگریزی اصطلاحیں بھی درج کی گئی ہیں۔  
پروفیسر محمد عظیم چرچہ اندری کی خالص قیادت اور ان کی طرف سے رفتائے کار کی غلصہانہ جدوجہد سے  
کی مختصر مدت میں یونیورسٹی نے جو تیز رفتار اور حیرت انگیز ترقی کی ہے وہ ڈاکٹر ابید کریم یونیورسٹی کے  
پروفیسر افضل محمد کے بقول کسی مجرے سے کم نہیں، لیکن تشویش کی بات یہ ہے کہ پروفیسر محمد عظیم کی  
جدوجہد بعد ختم ہونے والی ہے، وہ فرماتے ہیں ”یونیورسٹیوں یا دیگر اداروں میں لوگ آتے جاتے  
اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا ہے، ادارے اپنے قوانین و ضوابط سے چلتے رہتے ہیں جو کسی کے آنے  
یا نہ آنے سے متاثر نہیں ہوتے“ اصولی طور پر ان کی بات درست ہے، اسکان اس کا بھی ہے کہ ان سے بہتر شخص  
مرد سے ساز و ضبط یوں آید و کارے بکند، مگر ہماری قوم میں قحط الہال ہے، یونیورسٹی کی عمری کیا ہے  
بہت سے ضروری کام کرنے ہیں، ہمارا دل دھڑک رہا ہے کہ معذرت داناے راز آید ضا، اس لئے  
دلوں کی خواہش ہے کہ انہیں اردو یونیورسٹی کو چکانے اور سنوارنے کے لئے ۵ سال کا مزید موقع  
دیا جائے مگر وہ اپنی مادر دس گاہ میں واپس جانے اور اپنے گھر والوں کے ساتھ رہنے کے لئے بہت بے  
قرار ہیں، کیا وہ اپنی اس مادری زبان کے لئے جو آزاد ہندوستان کی اس وقت سب سے مظلوم  
وہی قربانی نہیں دے سکتے۔

کتاب عشق کا دیو کھایا زلال دستور اس کو چھٹی نئی، جس نے سبق یاد کیا

اردو کی مظلومی کا ذکر آتے ہی اتر پردیش میں اس کے حال زار کا منظر نگاہوں کے سامنے قریض  
ہے، یہاں کا مگر کسی حکومتوں نے اردو کے فروغ کے لئے اتر پردیش اردو اکادمی اور فخر الدین علی  
کلی کی قیادت میں کیا مگر وہ اس میں محض اور نیک نیت نہیں تھیں، ان کی اپنی سیاسی مصلحتیں، اردو والوں کی زبان  
کا استحصال ہی ان حکومتوں کا اصل مقصد تھا، تاہم شروع میں ان کے قیام سے اردو کا کچھ بھلا بھی ہوا،  
حکومتوں کے خاتمے کے بعد ان کے جانشینوں نے اردو کے ان باوقار اداروں کو باز پچھٹا لیا، ہمارے  
کے عہد سے دار اور اچھو کیونو اور کونسل کے ارکان وہی لوگ مقرر کئے جاتے ہیں جو برسر اقتدار پارٹی  
کے ہوں اور اردو کو کوئی فائدہ نہ پہنچا سکتے ہوں، بلکہ یہ بھی سننے میں آیا ہے کہ اردو سے ناواقف لوگوں کو  
دار و مدار بتا دیا گیا ہے، اس طرح یہ ادارے بے فیض اور قحط کا شکار ہو گئے ہیں، فخر الدین علی کللی میں  
بکسوں کی خوراک ہو رہے ہیں، کتابت و سکولوں اور تعلیمی اداروں کے طلبہ کو وظائف دیا اور اگلا  
یا ہے، ایسا اردو اور کتابوں پر انصاف کا اعلان اخباروں میں ہو جاتا ہے مگر ان کی تقسیم عمل میں نہیں آتی  
کی جائے اس کا نوعیت اور سیاسی عدم استحکام کھڑے مانے میں کون مانتا ہے غلطی و دویش۔

## مقالات

# سائنسی علوم کی اہمیت اصول فقہ کی روشنی میں

از: مولانا محمد شہاب الدین ندوی مرحوم \*

(۲)

منصوص مسائل میں اجتہاد باطل | اس موقع پر یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ اصولی  
انتہا سے جو بات یا جو حکم منصوص طور پر ثابت ہو جائے اس میں قیاس و اجتہاد کا کوئی دخل نہیں ہو سکتا۔  
بالفاظ دیگر منصوص احکام و مسائل کو ہم محض اپنی ”صوابدید“ کی بنا پر یا اس میں کوئی ”عقلی احتمال“ پیدا  
کر کے یا اس میں کسی قسم کی تاویل کر کے اسے رد نہیں کر سکتے۔ کیوں کہ منصوص مسائل میں اس قسم کی  
کوئی حرکت ناجائز اور باطل ہے۔ جو شرعی اعتبار سے قابل مواخذہ گناہ ہے۔ بلکہ یہ بات خدا کی  
مافرمانی میں شمار ہو سکتی ہے۔ ظاہر ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی بات کا حکم دے رہا ہو یا کسی چیز کی مصلحت  
بیان کر رہا ہو تو ہم مجرد اپنے قیاس و رائے کی بنا پر اسے رد نہیں کر سکتے اور اس میں خامیاں نکال کر اسے  
بے معنی بات قرار نہیں دے سکتے۔ بلکہ احکام الہی پر بے چون و چرا عمل کرنا ہر مسلمان پر واجب ہے۔  
اسی لئے ارشاد باری ہے:

وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى  
اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ  
الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ  
وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا  
(انزاب: ۳۲)

کسی مومن یا مومنہ کے لئے یہ بات جائز نہیں ہے کہ  
جب اللہ اور اس کا رسول کسی بات کا فیصلہ کر دیں تو  
اس کے لئے کوئی ذاتی اختیار رہ جائے۔ (لہذا) جو  
کوئی اللہ اور اس کے رسول کی مافرمانی کرے گا وہ کبھی  
ہونی کمرای میں مبتلا ہو جائے گا۔

مذہب سائنس جنرل سکرٹری فرقاہ اکیڈمی طر سطر، بنگلور - ۲۹



بات یہ ہے کہ نصوص میں کسی بھی قسم کی تاویل کرنا یا قیاس و اجتہاد کے نام پر ان مدلولات کو رد کرنا گویا کہ احکام الہی میں کتر بیونت کرنا یا ان میں رد و بدل کرنا ہے، جس کا اختیار کسی کجا خود رسول ﷺ کو بھی نہیں تھا۔ چنانچہ فرمان الہی ہے:

سَوْنُ لِيْ اَنْ اُبَدِّلَهُ مِنْ تَلَقَّاءٍ  
اَتَّبِعْ اِلَّا مَا يُوْحٰى اِلَيَّ اِنِّيْ  
عَصَيْتُ رَبِّيْ عَذَابَ يَوْمٍ  
(یونس: ۱۵)

کہہ دو کہ مجھے اس بات کا کوئی اختیار نہیں ہے کہ میں اس (قرآن) میں اپنی طرف سے کسی قسم کی تبدیلی کر سکوں، میں تو صرف اسی بات کی پیروی کرتا ہوں جو بذریعہ وحی میرے پاس بھیجی جاتی ہے۔ میں تو (اس معاملے میں) بڑے دن کے عذاب سے ڈرتا ہوں، اگر میں اپنے رب کی نافرمانی کروں۔

**ریلی محال ہے** | اس موقع پر ایک سوال یہ بھی ہے کہ ان نصوص اور خاص کر عبارت شدہ مفہوم و مدلول کبھی بدل سکتا ہے؟ دوسرے لفظوں میں باری تعالیٰ جس بات کو ثابت و تصدیق جو کلمات لائے ہیں ان میں الٹ پھیر ہو جائے گا، جس کی بنا پر وہ مفہوم بدل جائے گا۔ ایسا سوچنا خود باری تعالیٰ کے کلام میں شکوک و شبہات پیدا کر دینا ہے، گویا کہ ہم ت میں تشکیک پیدا کر رہے ہیں، حالانکہ اس سلسلے میں خود باری تعالیٰ کا ارشاد ہے:

اَلَمْ يَكُنْ اٰيٰتُهُ تُمْ فَصَّلَتْ  
يٰۤاَيُّهَا خَبِيْرٌ  
(ہود: ۱)

الف لام را، یہ ایسی کتاب ہے جس کی آیتیں مضبوط کی گئی ہیں اور پھر ان کی تفصیل ایک حکمت والی اور باخبر ہستی کی (بارگاہ خاص) سے کی گئی ہے۔

کتاب اللہ کی آیات علمی اعتبار سے اتنی مضبوط و مستحکم ہیں کہ ان میں کسی قسم کی تبدیلی کا امکان نہیں ہے، کیوں کہ وہ خدائے علیم و خبیر کی جانب سے اس کے علم خصوصی کے طور پر نازل شدہ واقعہ پر "تفصیل" جو لفظ لایا گیا ہے اس سے مراد یہ ہے کہ کتاب اللہ میں علمی حقائق کا اور ہر ایوں میں مکرر طور پر کیا گیا ہے اور اس مقصد کے لئے جگہ جگہ "تفصیل" اور الفاظ لائے گئے ہیں اور اس سلسلے میں ایک حیرت انگیز علمی حقیقت یہ ہے کہ اتنی ساری وجود معنوی اعتبار سے کتاب الہی میں کہیں بھی کوئی "تناقض" موجود نہیں ہے تو کیا یہ ممکن ہے کہ اختلاف اسالیب کے باوجود اس کے نصوص بیانات میں کوئی اختلاف

نہیں ہے؟ اسی لئے فرمایا گیا ہے:

اَفَلَا يَتَذَكَّرُوْنَ الْقُرْاٰنَ وَلَوْ كَاٰنَ مِنْ  
عِنْدِ غَيْرِ اللّٰهِ لَوْحَدُوْا فِيْهِ اَخْتِلَافًا  
(نساء: ۸۲)

کیا یہ لوگ قرآن میں تذکر نہیں کرتے؟ اگر یہ اللہ کے علاوہ کسی اور کی جانب سے ہوتا تو وہ اس میں ضرور بہت سا اختلاف پاتے۔

کَلِيْلًا

لہذا قرآن میں معنوی اختلاف کا نہ پایا جانا اس کے نصوص کا کمال ہے، جو کبھی نہیں بدل سکتے، کیوں کہ ایک نص کا بھی بدل جانا اس کی تمام "تفصیلات" پر پانی پھیر سکتا ہے اور اس کے نتیجے میں پورا کلام الہی "مشتبہ" ہو جائے گا، لہذا جب کوئی مفہوم منصوص طریقے سے ثابت ہو جائے تو وہی "اللہ کی بات" ہے اور اہل اسلام کا فرض ہے اللہ کی بات کو ہمیشہ مضبوطی کے ساتھ تمام لیں، جیسا کہ بعض احادیث میں اس کی تاکید کی گئی ہے کہ جب تک تم قرآن اور حدیث پر جمے رہو گے کبھی گمراہ نہ ہو سکو گے۔ چنانچہ اس مسئلے پر خود قرآن حکیم میں اس طرح روشنی ڈالی گئی ہے:

وَاعْتَصِمُوْا بِحَبْلِ اللّٰهِ جَمِيْعًا وَّلَا  
تَفَرَّقُوْا  
(آل عمران: ۱۰۳)

اور تم سب مل کر اللہ کی رسی کو مضبوطی سے پکڑے رہو اور آپس میں پھوٹ نہ ڈالو۔

اللہ کی باتوں میں کوئی تبدیلی نہیں ہے۔

یعنی اس کے منصوص بیانات کبھی نہیں بدل سکتے، وہ ہمیشہ سے لازوال ہیں اور تا ابد لازوال رہیں گے۔

یہ عجیب بات ہے کہ اہل علم حضرات قرآن کے فقہی مسائل میں ان نصوص سے کام لیتے ہوئے بہت سارے "مسائل" کا استنباط کرتے ہیں، مثال کے طور پر علامہ جصاص رازی کی کتاب "احکام القرآن" قاضی ابن العربی کی "احکام القرآن" اور امام قرطبی کی تفسیر دیکھی جاسکتی ہے، جس میں بال کی کمال ادھیڑ کر شرعی مسائل کے سلسلے میں نہایت درجہ نکتہ آفرینی اور وقت نظری کا ثبوت دیا گیا ہے، اور امام رازی کی تفسیر کبیر اور علامہ ابن تیمیہ کے فتاویٰ بھی خاصے کی چیزیں ہیں، مگر جیسے ہی ان کوئی احکام و مسائل کی بات آتی ہے جو نظام کائنات سے متعلق ہیں تو علما کی عقلیں کند اور ان کی زبانیں گنگ کیوں ہو جاتی ہیں؟ اور وہ ان احکام و مسائل پر سوچنا تک ایک کار عبث قرار دے کر ان کے بارے میں بلاوجہ بیان بازی کرنے اور بغیر کسی علم و تحقیق کے کیوں فتوے صادر کرنے لگتے ہیں؟ آخر



ہزار کب تک چلے گا؟ اس مسئلے کو اب ارباب ملت اور زیادہ نال نہیں سکتے، لہذا اس علم کو

اس سلسلے میں ایک اور عبرت کی بات یہ ہے کہ جو لوگ یہ کہتے نہیں تھکتے کہ جدید علوم و مسائل جن کی بنیاد پر کتاب الہی کی تفسیر کرنے سے آگے چل کر قرآن متہم ہو جائے گا، وہ اس کی بھی مثال پیش کرنے سے قاصر ہیں کہ قرآن اس سلسلے میں کب اور کس طرح متہم ہوا ہے؟ بے بنیاد مفروضہ ہے، جو خلاف واقعہ ہے جب کہ دوسری ایسی بے شمار مثالیں موجود ہیں، سرین نے بعض قرآنی آیات کی ”تاویلات و توجہات“ کے طور پر بیان کیا تھا، مگر وہ آج یہ کہ روشنی میں غلط ثابت ہو چکی ہیں اور ان کا صحیح اور بہترین مفہوم عصر جدید میں منصوص کسی ”تاویل“ کے ثابت ہو رہا ہے، مگر کسی نے آج تک یہ نہیں کہا کہ اس نئے مفہوم و دلول قرآن ”متہم“ ہو گیا ہے۔

اصل بات یہ کہ جنہوں نے قرآن حکیم کے ابدی نصوص میں غور ہی نہیں کیا اور محض سطحی طور پر سرسری نظر سے دیکھتے رہے، وہی اس قسم کی ہوائیاں چھوڑنے لگ جاتے ہیں، حالانکہ پر کوئی بات ”چپکانے“ سے پہلے قرآن اور اس کے متعلقہ علوم و مسائل کا گہرائی کے ساتھ روری ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ وہ جدید علمی حقائق و معارف جو قرآن حکیم کے منصوص بیانات سے ہم آہنگ نہ تھے، کبھی نہیں بدل سکتے، چاہے دنیا ادھر سے ادھر کیوں نہ کیوں ہو جائے، کیوں کہ ان حقائق کا مطلب یہ ہے کہ کلام الہی بدل گیا اور یہ بات محال ہے، لہذا کوئی شخص اس کے منصوص مروجہ کر یا کسی قسم کی ”عقلی تاویل“ کر کے خدا کی باتوں کو بدلنا چاہے تو وہ اپنے مقصد میں ب نہیں ہو سکتا، کیوں کہ کتاب الہی ایک ”باطل پروف“ صحیفہ ہے اور ایسے شخص کے جھوٹ جلد کھل جائے گا۔ اسی لئے فرمان ربانی ہے:

يَقِينًا يَهْدِي (ہمیشہ) غالب رہنے والی کتاب ہے، جس میں کوئی غلط بات نہ آگے سے داخل ہو سکتی ہے اور نہ پیچھے سے۔ کیوں کہ یہ ایک حکمت والی اور قابل تعریف ہستی کی جانب سے نازل شدہ ہے۔

کتاب عزیز لا یأتیہ الباطل  
ن یدنیہ ولا من خلفہ تنزیل  
(محمہ: ۳۱-۳۲)

لہذا ہمیں بے خوف ہو کر جدید علوم و مسائل کے ”منصوص“ یعنی ثابت شدہ علمی حقائق اور قرآنی نصوص میں تطبیق دے کر علمی دنیا کی قیادت کرنا اور موجودہ علمی بحران کا خاتمہ کرنا ضروری ہے اور یہ کام بغیر کسی تاویل کے ہونا چاہئے (۱) اگر بالفرض کسی نے کسی آیت کی غلط تاویل کر بھی دی تو اس کی غلطی اور اس کی کوتاہ فہمی کا حال بہت جلد کھل جائے گا کیوں کہ کلام الہی ایک باطل پروف کتاب ہے۔ اس طرح قرآن عظیم پر کسی قسم کا اتہام عائد نہیں ہو سکتا۔ بلکہ اس کے برعکس غلط تاویل کرنے والے کی غلطی ثابت ہو جائے گی۔

**قرآن ایک فیصلہ کن کتاب** لہذا ایک مومن و مسلم کو احکام الہی کی اتباع سے چارہ نہیں ہے اور جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا منصوص طور پر جو بھی بات ثابت ہو وہ حکم الہی ہے، جس کی تعمیل کرنا شرعاً واجب ہے اور اس میں چناں و چنیں کی کوئی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ کیوں کہ رب العالمین کے کلام سے زیادہ بہتر اور معتبر دوسرا کلام نہیں ہو سکتا۔

وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ (مائدہ: ۵۰)  
یعنی رکھنے والوں کے لئے اللہ سے زیادہ بہتر فیصلہ کرنے والا اور کون ہے؟  
إِنَّ الْحُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ يَقْضُ الْحَقُّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ (انعام: ۵۷)  
حکم کرنا صرف اللہ ہی کے لئے سزاوار ہے، وہ حق بات بیان کرتا ہے اور وہ بہترین فیصلہ کرنے والا ہے۔

اسی بنا پر قرآن حکیم کو تمام اختلافی مسائل میں فیصلہ کرنے والی کتاب بنا کر بھیجا گیا ہے جیسا کہ ارشاد باری ہے:

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِيَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ (بقرہ: ۲۱۳)  
(ابتداء میں) تمام لوگ ایک ہی دین پر تھے (مگر جب انہوں نے باہم اختلاف کیا) تو اللہ نے نبیوں کو (لوگوں کے لئے) بشارت سنانے اور ڈرانے والا بنا کر بھیجا اور ان کے ساتھ کتاب حقیت بھیج دی تاکہ وہ لوگوں کے اختلاف کے درمیان فیصلہ کر سکے۔

اس آیت کریمہ کی تصریح کے مطابق باری تعالیٰ کی یہ ازلی سنت رہی ہے کہ وہ ہر دور میں (۱) اس موضوع پر تفصیلی بحث کے لئے ملاحظہ ہو راقم کی نئی کتاب ”قرآن کا نظریہ علم، سائنسی اکتشافات کی روشنی میں“۔



اگر ہمیں یہ بات بہتر اور انجام کے لحاظ سے ایک بہترین طریقہ ہے۔

اس لحاظ سے ایک مسلمان کے لئے کتاب و سنت کا فیصلہ ہی آخری فیصلہ ہے، اس کے برعکس  
 کی بات ہمارے لئے سند نہیں رکھتی، خواہ وہ کتنا ہی بڑا عالم و فاضل کیوں نہ ہو۔ کیوں کہ  
 نفل میں ہلکو کتاب و سنت ہی کی طرف رجوع کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور اس معاملے میں اہل علم کی  
 ہے۔ یعنی وہ جب تک کتاب و سنت کی پیروی کرتے رہیں گے، ان کا حکم بھی قابل عمل ہے،  
 کتاب و سنت کے احکام اور ان کے تقاضوں سے ہٹ کر کوئی بات کر رہے ہوں تو پھر ان کا  
 رے نہیں ہے۔

ت کا شرعی فریضہ | اس موقع پر یہ حقیقت بھی پیش نظر رہنی چاہئے کہ شرعی احکام اور کوئی  
لے فرق ضرور ہے۔ یعنی شرعی احکام کے برعکس تکنیکی احکام (عالم مظاہر کے سلسلے میں) پر  
ہر مسلمان کے لئے ضروری نہیں ہے۔ اسی وجہ سے ان دونوں کے اسلوب اور ان کے  
کافی فرق ہے، مگر مسلمانوں کا وہ طبقہ جو ”اولوالالباب“ کہلاتا ہے اس کی نظروں سے یہ  
دورہ جانا امت کے لئے سخت نقصان دہ اور زیاں کاری کا باعث ہے، کیوں کہ جس طبقے کے  
ولت کی زمام کار ہے اسے بیدار مغزی کے ساتھ ملت کے تمام اجتماعی مسائل پر نظر رکھنے  
کی قیادت کرنا چاہئے۔ اس سلسلے میں ارباب ملت کا کوئی بھی غلط قدم امت کے کار کو  
سکتا ہے، ظاہر ہے کہ ان احکام و مسائل سے کسی فرد کی انفرادی طور پر لاعلمی قابل معافی ہو  
اجتماعی اعتبار سے ان سے عدم واقفیت ایک ناقابل معافی شرعی جرم ہے، کیوں کہ وہ امت

معارف سمجھ رہا ہے، بہر حال آج کتاب الہی سے اہل اسلام کی ناواقفیت بلکہ ان کی بے اسلامیہ کی تباہی کا باعث ہے، اس پر حسب ذیل آیت کچھ پوری طرح صادق آرہی ہے جو اصلاً پرانی کا جو انیسویں تا کہ دسویں صدی تک کے بارے میں کہی گئی تھی:

مَثَلُ الَّذِينَ خُمِلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ  
يَخْمِلُوهَا كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ  
أَسْفَارًا بِئْسَ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ  
كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي  
الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ۝ (جمعه: ۵)

یہ آیت گریہ مجموعی اعتبار سے آج پوری امت اسلامیہ کی ذہنی پسماندگی اور اس کے افلاس کی منہ بولتی تصویر دکھائی دے رہی ہے، نیز اس سلسلے میں ایک اور عبرت انگیز حقیقت یہ ہے کہ اس موقع پر ”آیات الہی“ یعنی اللہ کی نشانیوں کی تکذیب کی جو بات کہی گئی ہے وہ بھی آج مسلمانوں کے منفی رویہ کی نمائندگی کر رہی ہے۔ چنانچہ واقعہ یہ ہے کہ آج اللہ کی یہ نشانیاں یا دلائل ربوبیت جدید سائنسی اکتشافات کی روشنی میں کھل کر سامنے آ گئے ہیں، مگر موجودہ مسلمان سائنسی علوم کی روشنی میں ان دلائل جائزہ لے کر بنی آدم کی صحیح رہنمائی یا ان پر اتمام حجت کرنے کے بجائے ان علوم کو ناقابل اعتبار قرار دے کر گویا کہ خود ہی آیات الہی کی تکذیب کرنے پر نکلے ہوئے ہیں۔ ظاہر ہے کہ یہ صورت حال انجیل، عین اور باعث حیرت ہے، سوال یہ ہے کہ جب خود اہل قرآن اپنی ہی کتاب اور اسکی اس معجزانہ رہنمائی سے ناواقفیت بلکہ اندھیرے میں ہوں تو پھر بھلا وہ دوسروں کی ہدایت و رہنمائی کا سامان کہاں سے فراہم کر سکتے ہیں؟

واقعہ یہ ہے کہ آج ہندو پاک ہی نہیں بلکہ اکثر مصری علما اور ان کی متابعت میں تقریباً سارا عالم اسلام اسی غلط فہمی میں مبتلا ہے کہ سائنسی علوم ناقابل اعتبار ہیں اور وہ یہ بات کی شرعی یا علمی دلیل کی بنیاد پر نہیں بلکہ محض ایک ”عقلی شبہ“ کی بنا پر کہتے ہیں، جب کہ یہ بات نہ صرف قرآنی ”نصوص“ کے خلاف ہے بلکہ خود سائنسی نقطہ نظر سے بھی بالکل غلط اور بے بنیاد ہے۔

بے دلیل و سند دعوے | حاصل یہ کہ خود خلافتِ عالم کا فرمان ہے کہ مظاہر عالم میں عقل مندوں



دروں کے لئے دلائل زبوت موجود ہیں، جو غور و فکر اور تفتہ و تذکر کے ذریعہ حاصل ہوتے ہیں کہ یہ دلائل زبوت انسان کے اندر ایمان و یقین کے جذبات پیدا کرتے ہیں اور اسے اللہ کی جوع کرنے اور اسے شکر گزار بندہ بنانے میں بھی مدد دیتے ہیں، جو مطالعہ کائنات کا حاصل اور ہے، مگر موجودہ دور کے مسلمان کہتے ہیں کہ عقل و فکر اور مشاہدہ و تجربہ سے کوئی صحیح علم حاصل نہیں ہو سکتا، کوئی بھی حاصل ہوتا ہے وہ "افکار پریشاں" کی طرح ہے، جس پر یقین کرنا مشکل اور اس سے کرنا غیر درست ہے، اب سوال یہ ہے کہ اس مسئلے میں کس کی بات صحیح اور معتبر ہے؟ تو سنا کہ رب العالمین ہی کی بات درست اور قابل اعتبار ہے اور اس کے مقابلے میں زید و بکر کے اور پردے مارنا چاہئے۔ واقعہ یہ ہے کہ پورے قرآن میں کوئی ایک آیت بھی ایسی دکھائی نہیں دے گی کہ مطابق اللہ تعالیٰ نے تکوینی علوم کو غیر معتبر اور ناقابل استدلال قرار دیا ہو۔ لہذا یہ نظر محض ہے، جس کی کوئی علمی یا شرعی حیثیت نہیں ہے اور وہ قرآن عظیم کے لازوال کلیات اور اس موسم سے میل نہیں کھاتا، بلکہ ان دونوں میں بعد المشرقین ہے۔ لہذا جو لوگ اس قسم کی بات مانیں انہوں نے نہ تو قرآن کو سمجھا ہے اور نہ سائنسی یا تجرباتی علوم کی حقیقت و اہمیت ہی سے بلکہ بعض لوگ ان علوم کی تعلیم و تدریس سے بچنے کے لئے اس قسم کے شوشے نکالتے ہیں۔ کہ وہ سائنسی حقائق کبھی نہیں بدلتے جو تجرباتی اور مشاہداتی طور پر اخذ کئے گئے ہوں، اس کی نے دوسرے مواقع پر کی ہے، لہذا بغیر علم صحیح کے دینی مسائل میں محض ظن و تخمین کی بنیاد پر قرآن کے نصوص کو محض فتوے بازانہ انداز میں رد کرنا گویا کہ کلام الہی کو جھٹلاتا ہے، العیاذ باللہ۔ اعتبار سے اہل اسلام کے موجودہ رویہ کو دیکھتے ہوئے اس کے علاوہ اور کوئی بھی تبصرہ نہیں کر سکتا۔ قرآن عظیم اول تا آخر دلائل و براہین کی کتاب ہے اور وہ ہر مسئلے میں دلیل و برہان کی زبان بولتا ہے اور منکرین و معاندین سے بھی اپنے نظریات کا ثبوت کے طور پر دلیل پیش کرنے کا ہے۔ چنانچہ اس سلسلے میں باری تعالیٰ نے کفار و مشرکین پر جو الزام عائد کیا تھا وہ آج بھی صادق رہا ہے:

عَنْكُمْ مِنْ عِلْمٍ فَتُخْرِجُوهُ  
تَبْفُونَ إِلَّا الظَّلْمَ وَإِنْ أَنْتُمْ إِلَّا

کہہ دو کہ کیا تمہارے پاس (اس سلسلے میں) کوئی علم (دلیل) موجود ہے جسے تم ہمارے سامنے پیش کر سکو؟ تم

(انعام: ۱۳۸) تو صرف گمان کی پیروی کرتے اور ناک ٹوٹیاں مارتے ہو۔  
تَخْرُجُونَ  
قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ  
(نمل: ۶۳) چش کرو۔

باری تعالیٰ چونکہ اس کائنات کا خالق، رب، کارساز اور اپنی تخلیقات کے تمام اسرار و حقائق سے باخبر اور علام الغیوب ہے لہذا اس کی دی ہوئی کسی بھی خبر میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔ اسی لئے فرمایا گیا ہے:

وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنِ اللَّهُ حَيِّثُ (نساء: ۸۷)  
وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ  
(انعام: ۸۰)  
فَتَالَهُ لَآ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ  
(نساء: ۷۸)  
حَيِّثُ

فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ يُؤْمِنُونَ (اعراف: ۱۸۵)

اللہ سے بڑھ کر کس کی بات گمراہ کن ہے  
میرا رب علم کے اعتبار سے ہر چیز کا احاطہ کئے ہوئے  
ہے، تو کیا تم کو (اس حقیقت پر) غصہ نہیں ہوتا؟  
ان لوگوں کو کیا ہو گیا ہے کہ یہ کوئی بھی بات سمجھنے سے  
قاصر ہیں؟

تو وہ اس کے بعد آخر کس بات پر ایمان لائیں گے؟

**حاصل بحث** خلاصہ کلام یہ ہے کہ آج مسلمان بغیر کسی دلیل شرعی کے محض ظن و تخمین کی بنا پر تکوینی (سائنسی) علوم و مسائل سے کنارہ کشی اختیار کر کے دینی و دنیوی دونوں اعتبار سے زوال پذیر ہو کر خلافت ارض کے میدان پیچھے ہو چکے ہیں اور اس سلسلے میں وہ قرآن حکیم کے منصوص احکام و مسائل کو بھی خاطر میں نہیں لارہے ہیں، بلکہ باری تعالیٰ کے حکم اور اس کے ازلی فیصلے کو بھی بے اعتباری یا شک و شبہ کی نظروں سے دیکھتے ہوئے اس کی عدول حکمی پر مسلسل قائم ہیں، گویا کہ معاذ اللہ باری تعالیٰ سے اس سلسلے میں کوئی بھول ہو گئی ہو، اس سے زیادہ بد قسمتی کی بات اور کیا ہو سکتی ہے لہذا اس متقی رویہ کو فوری طور پر ترک کر کے مثبت رویہ اپنانے کی ضرورت ہے۔

اللہ یقیناً کسی قوم کی حالت کو اس وقت تک نہیں بدلتا  
جب تک وہ خود اپنی حالت نہ بدلے، اور اللہ جب  
کسی قوم کے لئے برائی کا ارادہ کر لیتا ہے تو اسے کوئی  
رو نہیں کر سکتا، اور اس کے سوا ان کا کوئی مددگار نہیں ہو  
سکتا۔

إِنَّ اللَّهَ لَا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّى يُغَيِّرُوا  
مَا بِأَنْفُسِهِمْ وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا  
فَلَا مَرَدَّ لَهُ بِهِ وَمَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ  
شَيْءٍ (رعد: ۱۱)



سائنسی علوم

اے ایمان والو! اگر تم اللہ کی مدد کرو گے تو وہ تمہاری مدد کرے گا اور تمہارے قدموں کو جمادے گا۔  
اے ایمان والو! اگر تم اللہ سے ڈرتے رہو گے تو وہ تمہیں فیصلے کی چیز عطا کرے گا، تمہارے گناہوں کو دور کر دے گا اور تمہیں بخش دے گا، کیوں کہ اللہ بہت بڑے فضل والا ہے۔

اور تم ان لوگوں کی طرف مت بن جاؤ جنہوں نے کہا کہ ہم نے سن لیا، حالانکہ وہ سن نہیں رہے تھے۔

يَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتُحَرِّوْا اللَّهَ  
كُم وَيُقْبِلْ أَقْدَامُكُمْ (محمد: ۷)

يَا الَّذِينَ آمَنُوا إِن تَتَّقُوا اللَّهَ  
لَنُكْفِرَنَّ عَنْكُمْ دُخْرًا فَزَعَنًا  
وَنُكَفِّرَنَّ عَنْكُمْ وَلِلَّهِ ذُو الْفَضْلِ  
(انفال: ۲۹)

يَا كَاذِبِينَ قُلُوا سَمِعْنَا وَهَمْنَا  
(انفال: ۳۱)

سے ایک گزارش

آخر میں اب باب ملت سے اس بندہ عاجز کی غلطی اور  
ہے کہ ان گویا سائنسی علوم کی اہمیت کو اب مزید نظر انداز نہ کریں، جو ایک حیثیت  
لانی میدان میں مفید ہیں تو دوسری طرف مادی قوت و شوکت کے حصول کی راہ میں بھی  
کے حامل ہیں۔ چنانچہ علمی و استدلالی میدان میں ان علوم میں رُسوخ کے باعث باری  
ذاتیہ اور صفات فعلیہ کا مشاہدہ ہوتا ہے، جو اس کی وحدانیت، صنعت و کاریگری اور  
و خلاقیت پر دلالت کرتے ہیں اور یہی وہ دلائل ربوبیت ہیں جو الحاد و مادیت کا رد و  
نے آئی خدا پرستی کا راستہ صاف کرتے ہیں۔ اگر ان دلائل و براہین کو دعوتی انداز میں  
انسانی کے سامنے پیش کیا جائے تو اس سے فکری و نظریاتی طور کا پلٹ سکتی ہے، اب  
م کے مادی پہلو کا تعلق ہے تو مظاہر فطرت کے نظاموں میں بعض پوشیدہ "قوتیں"  
ن پر قابو پا کر تمدنی و عسکری میدان میں آج زبردست کارنامے انجام دے جا رہے  
ہاں اور جوہری توانائی وغیرہ۔ قرآن مجید کی اصطلاح میں انہیں "باطنی نعمتیں" کہا  
(۲۰۰)۔

اس سے گویا سائنسی علوم کی اہمیت کو کسی بھی طرح نظر انداز نہیں کیا جاسکتا، جو خلافت ارض کی  
ہیت کے ہیں پھر انسان اول حضرت آدم علیہ السلام کو پہلے ہی دن اس علم سے واقف  
فرمان کی زبان میں علم ہیسا کہا جاسکتا ہے۔ یعنی موجودہ عالم کا علم۔ چنانچہ اس

معارف تبر ۲۰۰۲ء

سائنسی علوم

علم کا خلافت ارض سے بہت گہرا تعلق ہے۔ جو قوم اس علم سے نااطہ جوڑے گی وہ زمین پر خلیفہ بنی رہے  
گی اور جو قوم اس سے نااطہ توڑے وہ حاشیے پر چل جائے گی۔ جیسا کہ مصر پہلے ہی میں یہ صورت حال  
پوری نمایاں ہو گئی ہے اور اس صورت حال کا سب سے زیادہ بھرپور ثبوت یہ ہے کہ آج مسلمان اس علم  
سے دور ہو کر مادی قوت و شوکت کے اعتبار ہی سے مصلحت و تلاش نہیں ہوئے بلکہ وہ علم و استدلال اور  
دلیل و برہان کے میدان میں بھی پوری طرف نظر آ رہے ہیں، جامع رہے آج سارے عالم میں  
سائنسی علوم کا دبدبہ قائم ہو گیا ہے اور اس بناء پر اب روایتی دلائل سے کام نہیں چل سکتا، بلکہ ہر ذہن و  
مزاج کے لوگوں کو قائل کرانے کے لئے سائنسی دلائل کو اپنانا لازمی ہے اور جو دین آج اس نئے دلائل و  
براہین سے اعراض کرے گا وہ از کار رفتہ قرار دیا جائے گا۔ حالانکہ ہر دور میں دین الہی کی تجدید ضروری  
ہے تاکہ نئے نئے علوم و مسائل کے نتیجے میں جو نئے نئے ذہنی و فکری سوالات پیدا ہوتے ہیں ان کا  
جواب خود ان علوم میں مہارت حاصل کر کے دیا جائے اور یہی قرآن عظیم کا مطالبہ ہے، چنانچہ وہ اس  
میدان میں بھی آج اہل اسلام کی بخوبی رہنمائی کر سکتا ہے۔

اس اعتبار سے اہل اسلام کے لئے ان علوم و مسائل سے مزید چھوٹ چھات شری یا عقلی کسی  
بھی نقطہ نظر سے جائز نہیں اور خاص کر ماسب اور اہل نظر علماء کی ایک جماعت ہمیشہ اس کام میں لگی  
رہنی چاہئے مگر ہر عالم کو کم از کم "علم الاسما" کے مبادیات سے واقف ہونا لازمی قرار دیا جانا چاہئے تاکہ  
اس کے ذہن میں ان علوم و مسائل کا ایک خاکہ آجائے اور وہ کسی بھی "علمی حقیقت" کو بلاوجہ جھٹلانہ  
سکے، ورنہ اس سے دین کا وقار بمرحہ ہو سکتا ہے، لہذا اس مقصد کے حصول کے لئے اب تمام عربی  
مدارس میں سائنسی علوم کی تدریس لازمی کر دینی چاہئے اور ان کی تعلیم اسلامی نقطہ نظر سے قرآن حکیم  
کے اغراض و مقاصد کے تحت ہونا ضروری ہے اور اس مقصد کے لئے علماء اور ماہرین سائنس کی ایک کمیٹی  
بٹھا کر ایک نیا نصاب تعلیم مرتب کرنا ہے اور اس سلسلے میں نئی کتابیں تصنیف کی جائیں، سائنسی علوم کی  
ترویج و اشاعت سے مسلم معاشرے میں ایک نئے فکری دور کا آغاز ہوگا جو مسلم دنیا کی کایا پلٹنے کے  
ساتھ ساتھ عالم انسانی کی بھی بخوبی رہنمائی کرنے کا باعث بنے گا، اس طرح اہم دین و دنیا دونوں میں  
کامیاب اور سرخ رو ہو سکتے ہیں۔

آخر میں عرض ہے کہ سائنسی علوم کے بارے میں دینی سلفوں میں وہ علماء نمایاں پائی جاتی  
ہیں ان میں سے ایک اور عالم الفی یہ ہے کہ وہ انہیں "مادیت" کے متذوق سمجھتے ہیں، حالانکہ مادیت اس  
کا نام ہے وہ "قوانین ربوبیت" کی راہ پرستانہ نقطہ نظر سے تشریح و توجیہ ہے، جب کہ اصل قوانین



ن کو لاز آف نیچر کہا جاتا ہے) مادیت کا کوئی دخل نہیں ہے، بہر حال سائنس کی تعریف مادہ  
 کے نظر سے جو بھی کی گئی ہو وہ اسلامی نقطہ نظر سے اصلاً و حیثاً "مطلوع زبوبیت" کا نام ہے۔ جو  
 اسلام کی نظر میں "علم گویں" کہلاتا ہے، اور گویں (مظاہر فطرت کی ایجاد یا تخلیق) باری  
 کے صفت ذاتی ہے (دیکھئے شرح فہر اکبر البز اعظم ہر فطرت کا مطالعہ در حقیقت باری تعالیٰ کی  
 ذاتی کا مطالعہ ہے اور اس مطالعہ و مشاہدہ سے اس کی دیگر صفات بھی منکشف ہوتی ہیں،  
 جدید سائنسی علوم کے ذریعہ زبوبیت کے یہ مختلف پہلو (باری تعالیٰ کی صفات ذاتی و صفات  
 حقیقت کمال کر سامنے آگئی ہے، اور ان کے مطالعہ سے "فکر پرالہی" بھی اجاگر ہو رہی ہے کہ  
 "محسن" میں یہ تمام مادی مظاہر عدم سے وجود میں آئے اور ایک وقت مقررہ (اجل کسی) پر  
 برپا ہو جائیں گے، جو وقوع قیامت کی دلیل ہے۔ اس طرح آج عالم مظاہر کے مطالعہ اور  
 نہ صرف باری تعالیٰ کے وجود اور اس کی فکر پر ازلی کا ثبوت ملتا ہے بلکہ رسالت اور قیامت  
 نے کا بھی سائنسک ثبوت مہیا ہو سکتا ہے، جو خود مادہ پرستوں کی تحقیقات کے نتیجے میں  
 ہے ہیں، اس لحاظ سے آج مادہ پرست اپنے الحاد و دہریہ کے باوجود انجانے پن میں  
 "بیت" کو راسخ کر کے دین و مذہب کی زبردست خدمت انجام دے رہے ہیں اور یہ  
 ایک نیا اور لازوال مجزہ ہے جو آج طرحوں اور مادہ پرستوں کو خیرہ کر سکتا ہے، مادہ پرست  
 بیت میں مسد و گمن ہے مگر وہ ان علوم و معارف میں جو جو دلائل زبوبیت سے بالکل  
 غبر ہیں، لہذا امت اسلامیہ کا کام یہ ہے کہ ان علوم و معارف کا حقیقت پسندانہ نقطہ نظر  
 لے کر اس "مستور شدہ" پہلو کو نمایاں کرے تاکہ اس کے نتیجہ میں گمراہ انسانوں کو یا  
 ب ہو یا ان پر اللہ کی حجت پوری ہو جائے اور یہ مسلمانوں کا ایک قوی دلی فریضہ ہے ورنہ  
 کبھی نہیں ہو سکتا اور اس سلسلے میں آخری بات یہ ہے کہ آج مسلمان اگر مادی قوت و  
 زبان میں پیچھے ہو گئے ہیں تو کیا ایمان کے سامنے دلیل و استدلال اور حجت و برہان کا  
 راجح نکلا ہوا ہے اور اس فریضہ کو ہر قوم اور ہر ملک میں ادا کیا جاسکتا ہے خواہ مسلمان جس  
 ممالک میں رہیں اگر اس کے باوجود وہ ہاتھ پر ہاتھ دھرے بیٹھ جائیں تو پھر اس میں قصور کس  
 کا ہے اس سلسلے میں مزید تفصیل کسی بھی طرح جائز نہیں ہے اور یہ کام تحریری و تحریری ہر  
 ضروری ہے اور اس مقصد کے لئے اب اہل اسلام کے لئے ایک نئی قسم کی "فوج" تیار  
 ہے۔ اللہم هل بلغت فاشہد۔

## ایمین کے مسلمانوں کا اخراج اور عثمانی سلطنت

تاریخ اندلس کا ایک ورق

پروفیسر محمد حسان خاں ☆

مسلمانوں نے ایمین پر تقریباً آٹھ سو سال تک حکومت کی، ابتدا میں ان کی حکومت نہایت  
 مستحکم تھی، لومات کی وسعت، فوجوں کی قوت و کثرت، علم و معرفت کے فروغ اور ملک و قوم کی  
 اصلاح و ترقی سے اس حکومت کی عظمت و شوکت کا پتہ چلتا ہے لیکن پھر "آگ لگ گئی اس گھر کو گھر  
 کے چراغ سے" کے جہاد حق خانہ جنگی، خونریزی، باہمی ٹکراؤ سے مسلمانوں کی قوت باہم پاش پاش  
 ہوتی رہی، جس کے نتیجے میں بدامنی پھیلنے لگی، مخالف طاقتوں کو سرا بھارنے کا موقع ملا اور اسلام  
 دشمنوں کی سازش سے دیکھتے دیکھتے ڈیڑھ دو صدی میں ایمین سے مسلمانوں کی حکومت کا کلیتہاً خاتمہ  
 ہو گیا، ۱۴۹۲ء میں ایمین کی آخری مسلم سلطنت غرناطہ بھی تہ و بالا ہو گئی، اس طرح آٹھ صدیوں کے  
 اسلامی تمدن کا خاتمہ ہو گیا، اس کے بعد وحشت، درندگی، خونخواری اور ظلم و ظفیان کا ایسا طوفان اٹھا کہ  
 مسلمانوں اور ان کی تمام یادگاروں کا خاتمہ ہو گیا، مسلمان یا تو قتل کر دیئے گئے یا غلام بنائے گئے، یا  
 ایمین سے ہجرت کر کے شمالی افریقہ کے ملکوں تونس، الجزائر، لیبیا، مراکش، ارجنٹائن، استنبول وغیرہ  
 میں پناہ لینے کے لئے مجبور ہو گئے اور جو باقی رہ گئے ان کو بہ جبر چھائی بنا لیا گیا، ان ہی لوگوں کو ایمینی  
 زبان میں سورسکی (Moriscos) کہا جاتا ہے۔  
 سورسکی مسئلہ | یہ چونکہ مسلمانوں کا مسئلہ تھا اس لئے اس کی اہمیت کا زیادہ احساس ان ہی کو ہونا  
 چاہئے تھا، لیکن انہوں نے کہ اسلامی حکومتوں میں اس موضوع پر بہت کم کام ہوا ہے، چنانچہ عربی اور عثمانی  
 آرکائیوز اس سے خالی ہیں، اس کے برعکس یورپ کے آرکائیوز اس سے بھرے ہوئے ہیں، صرف  
 ایمین کے واقعہ کی تعداد میں لاکھ سے زیادہ ہے۔  
 ڈاکٹر محمد عربی، برکات اللہ، لاہور، پاکستان



دنیا نے اسلام بالخصوص عالم عرب کے مورخین نے عثمانی، عربی اور یہودی شہد کا مطالعہ اری سے کر کے اس موضوع پر عثمانی حکومت کے موقف کو واضح کرنے کی کوشش نہیں کی، بلکہ برعکس ان کو تنقید کا نشانہ بنایا اور ان کے کارنامے مخالفانہ انداز اور غلط فہم سے جگہ تک جاری ہے۔

عالم عرب کے ایشیائی حصے میں عرب عیسائیوں کی کثیر تعداد ہے، انہوں نے عرب قومیت کا زور شور سے بلند کر کے عثمانیوں کے خلاف نفرت کی ایک ایسی ہوا چلائی جس نے ان کے کارناموں پر پانی پھیر دیا، لیکن مخالفت کے اسی ماحول میں شمالی افریقہ کے ملک تونس کے اسکالر پروفیسر عبدالجلیل تھمی نے جو زغوان یونیورسٹی میں شعبہ انسانیات میں پروفیسر ہیں، عثمانی اور مورسکی مطالعہ کا ایک سینٹر قائم کیا جس سے وہ دو تاریخی مجلے "مجله الدراسات العثمانية" اور "المجلة التاريخية العربية للدراسات العثمانية" نکالتے ہیں، اس سنٹر لٹریچر عثمانی اور مورسکی معلومات کا تاریخی اور توثیقی رکارڈ تیار کر کے اس موضوع سے متعلق مباحثہ کرتا اور عرب، ترک، ایہینی اور بین الاقوامی محققین کے درمیان علمی تعاون کی راہیں پیدا کر رہا ہے۔

لی افریقہ کے ممالک تونس، الجزائر، لیبیا اور مراکش نے یورپ کی عیسائی یلغاروں کا زیادہ مطالعہ کیا ہے اور عثمانیوں نے اپنے امکان بھران کی پوری مدد کی جس کی لئے وہ عثمانی مورخین و مددگار رہے۔ مگر عرب اس پہلو سے ان پر کٹہ چینی کرتے ہیں چنانچہ:

عرب مورخ عبداللہ عنان تحریر کرتے ہیں "مورسکیوں کے سلسلے میں عثمانیوں نے نہ کی اور نہ کبھی کوئی قابل تعریف موقف اختیار کیا، عثمانی حکمران بدولیا، یوکرین اور ہنگری کے متعلق فتوحات حاصل کرتے رہے، جس کے نتیجہ میں پورا عیسائی یورپ متحد ہو کر مکمل عالم اسلام پر حملہ آور ہوا" (۱)۔

لے بدعت سے پہلے عبداللہ عنان اور دوسرے قوم پرست عربوں کا حجاب دیکھا ضروری تعصب کی فتح کے بعد عثمانی سلطنت کا پھیلاؤ بڑھ گیا تھا، شروع میں یورپ کے اور، پہلے اسلامی حیثیت اور دینی رنگ میں رنگے ہوئے تھے، لیکن مرد و زمانہ کے ساتھ یہ مسئلہ

ادارتی تنظیم اور ٹیکس وصولی کا رہ گیا، شام و مصر کو اس لئے فتح کیا کہ سلطنت کے جنوبی حصہ کو مغربی شیعہ سلطنت سے محفوظ کر دیا جائے (۲)۔ آل عثمان نے جزیرہ عرب کو بھی پریشانی ملکوں سے حفاظت کے لئے فتح کیا تھا اور اس کے لئے مکہ اور مدینہ کے شرفاء نے سلطان سلیم سے مدد بھی طلب کی تھی (۳)۔

سلطان سلیم بڑی منصوبہ بندی کے ساتھ متحدہ عیسائی قوت کا مقابلہ کرنا چاہتے تھے جو روایتی راستوں ہی کے لئے نہیں بلکہ اسلامی ملکوں کے لئے بھی زبردست خطرہ بن گئے تھے، یورپ پر عثمانیوں کے حملے کا ایک اہم نتیجہ یہ نکلا کہ عرب ممالک پر صلیبی حملے بحرا بیض متوسط کی طرف سے بہت کمزور رہے (۴)۔

ان فتوحات کا مقصد اگر صرف کشور کشائی زمین پر قبضہ و تسلط اور سلطنت کی وسعت ہوتا تو سلطان سلیم مصر فتح کرنے کے بعد رک نہ جاتے بلکہ مراکش تک تمام ملکوں کو فتح کر لیتے، جہاں اس وقت سیاسی، انتظامی اور معاشی حالات بہت اترتے اور ان پر قبضہ کرنا نہایت آسان تھا، لیکن جب ایہین کے مسلمانوں کی مدد کے لئے ان ممالک کو فتح کرنا بھی ضروری ہو گیا تو ان کو بھی فتح کر لیا، چنانچہ لیبیا تونس اور الجزائر کو فتح کر کے عثمانی سلطنت میں شامل کر لیا گیا، جس کا ذکر آگے آئے گا۔

یورپین مورخین نے اندلس کے مسلمانوں اور ان کے مددگاروں کے لئے ان اصطلاحات کا استعمال بے دریغ کیا ہے جس کا مقصد ان کی کردار کشی، تحقیر و تذلیل اور ان کی شکل و صورت کو سبوتاژ کرنا ہے، اکثر مصنفین نے خیر الدین بربروسہ اور ولیچ علی پاشا کو قزاق اور وحشی کے القاب دیئے ہیں جن کا کام مال غنیمت لوٹنا، کشتیوں اور جہازوں پر حملہ کرنا، دشمن کے ساحل کو برباد کرنا اور لوگوں کو غلام بنانا ہوتا ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ یورپین مورخین نے صحیح پس منظر میں اس مسئلہ پر نظر نہیں ڈالی ہے، چونکہ اسلامی سلطنت پر خلافت اسلامیہ کا بار تھا اس لئے اس سے کوئی بھی اسلامی ملک یا مسلمان اگر مدد طلب کرتا تو اس کے لئے اس کی مدد لازمی تھی۔

سولہویں صدی میں مورسکی ڈاکوؤں کی عجیب اصطلاح وضع کی گئی، لیکن ۱۶۰۹ء کے بعد اس لئے معدوم ہو گئی کہ خود مورسکی ہی اس سال جزیرہ اندلس سے نکال دیئے گئے۔ ان لوگوں کو ڈاکو اہم کرنے کے لئے تفتیشی عدالتوں اور عیسائی گواہوں کا سہارا لیا گیا اور ان کو قاضی اور محرم بھی کہا



حضرات نے نہ غرناطہ کے انقلاب کے اسباب و محرکات کو جاننے کی کوشش کی، نہ یہ دیکھا کہ ایکین کے مسلمانوں کی ثقافت ختم کی جا رہی تھی، ان کا تعلق عربی و اسلامی تہذیب سے تھا، عربی کتب و مخطوطات جلانے جا رہے تھے (۵)۔

جب کہ عربوں کا طریقہ اس سے بالکل مختلف تھا، وہ جب بھی کوئی علاقہ فتح کرتے تو اس کو راج نہ کرتے بلکہ اس کی تہذیب و تمدن کی حفاظت کرتے کیوں کہ تصور دے تو تعدادی بھرتی کی انتقام اور بغاوت کو جنم دیتی ہے، اس طرح کی بغاوتوں کو چوری یا ڈاکہ نہیں کہا جاسکتا، انقلاب کے ایک لیڈر محمد بن امیہ نے اسی لئے ۱۵۶۸ء میں کہا تھا کہ ہم چور نہیں ہیں، ہم اپنی دینا چاہتے ہیں (۶)۔

**عثمانیہ کی اہمیت** جب قسطنطنیہ اور مشرقی یورپ کے ممالک فتح ہوئے تو عثمانیوں کی اور فوجی اہمیت بحر ابيض متوسط میں خاص طور پر سلطان بازید دوم کے عہد میں بہت بڑھ گئی سلام کے نمائندے اور خادم الحرمین تھے، ان سے ایکین کے مظلوم مسلمانوں کو بڑی تقویت ملے عیسائی بنانے اور ایکین کو عیسائیت میں ضم کرنے کی کوششوں کا مقابلہ کامیابی کے لئے مشہور صاحب قلم سروینٹس (Cervaints) نے لکھا ہے کہ خدا نے عثمانی ترکوں کو گناہ دھونے کے لئے بھیجا ہے (۷)۔

یورپ کی عثمانیوں کی ان کامیابیوں کو بڑی اہمیت دیتے تھے کہ مصر اور سیریا اور خاص طور پر کے تابع ہو گئے، الجزائر کی اہمیت اس لئے زیادہ تھی کہ وہ اندلس کے مہاجرین کے لئے کی مانند تھا۔

پاپ اور افریقہ میں سلطان سلیم اور سلطان سلیمان کی فتوحات اور قبضے کی وجہ سے ان کے ممالکوں کے درمیان مقابلہ آرائی میں اور زور پیدا ہوا اور دونوں کے درمیان جنگ نے دنیا اختیار کر لی، استنبول کی فتح کے بعد ایکین کے بہت سے مسلمانوں اور یہودی مہاجرین گئے، جب بازید دوم سے ملنے اندلس کے مسلمانوں کا ایک وفد ۱۴۸۷ء میں سقوط غرناطہ پہلے آیا تھا تو اس نے سلطان کے سامنے اپنا مسئلہ بڑے جذباتی انداز سے پیش کیا اور ان پریشانوں کا ذکر جنہیں وہ عرصہ دراز سے جیل رہے تھے کیا اور بتایا کہ ایکین میں اسلام کا

سقوط قریب ہونے والا ہے (۸)۔

ایکین کے مسلمانوں کا ایک وفد ۱۴۸۷ء میں سلطان محمد الفاتح کے سامنے بھی پیش ہوا تھا، اس نے اندلس کے مسلمانوں کے حالات بتا کر سب کو رلا اور ترک اور عثمانی سلطنت سے مداخلت کا مطالبہ کیا تھا (۹)۔

سلطان بازید تقویٰ اور دینداری کے لئے مشہور تھا اور اسلامی اخوت کے رشتے سے ان لوگوں کا تعاون ضروری اور اپنا دینی حق سمجھتا تھا۔ اندلس کے مظلومین نے مراکش کے بادشاہوں کو بھی بار بار مدد کے لئے پکارا، لیکن وہاں کے حکمران بنو وطاس ایکین کے دباؤ میں تھے جس کی وجہ سے ۱۵۲۸ء میں ان کو ایکین سے معاہدہ کرنا پڑا تھا، اس کے بعد ایکین اور پرتگال کا نفوذ شمالی افریقہ کے ساحل پر بہت زیادہ بڑھ گیا تھا۔

**غرناطہ کا سقوط اور مسلمانوں کی آزمائش** ۱۴۹۲ء میں غرناطہ کی چھوٹی سی آخری اسلامی مملکت عظیم مملکت قشتالہ کے سامنے سرنگوں ہو گئی، یہ بہت بڑی ٹریجڈی تھی، اس کے بعد ایکین کی حکومت نے غرناطہ کے اسقف اعظم کرڈینال خمنیس کے ذریعہ اسلام کے تمام آثار و مظاہر آہستہ آہستہ ختم کرنا شروع کر دیا، فتح و کامیابی کا نشہ، عقل منطق پر غالب آچکا تھا، ایکین کے لوگوں نے طے کر لیا تھا کہ ایکین کو اسلام اور مسلمانوں سے پاک کرنا ہے، مسلمانوں کو مجبور کیا گیا کہ وہ عیسائیت یا ابدی غلامی قبول کر لیں، اس لئے سقوط غرناطہ کے بعد مالداروں کے گھرانے غلاموں سے بھر گئے جو غرناطہ میں قید ہوئے تھے اور حکومت نے ان کی املاک قرق کر لی تھیں۔

غرناطہ کے اسقف اعظم نے عیسائیت قبول نہ ہونے یا جزیرہ اندلس کو خیر باد نہ کہنے والے کو قتل کر دینے کا حکم دے دیا تھا، اس طرح اندلس مکمل طور سے نصرانی ہو گیا اور اسلام کا اثر ٹکڑا ہی طور پر پوری طرح زائل ہو گیا مگر عیسائیت قبول کرنے کے بعد بھی ان پر ظلم و ستم جاری رہا، مسلمانوں کو حکم دیا گیا کہ وہ عربی و اسلامی لباس نہیں پہن سکتے، نصرانی لباس زیب تن کریں، نصرانی عبادت میں شریک نہیں بنائے، مخصوص عادات و اطوار ترک کر دیں، ہشادی بیابان نصرانی طریقہ پر چرچ میں جا کر کریں، عربی زبان چھوڑ کر قشتالی زبان بولنے پر مجبور کیا گیا، بحیرہ عیسائی بنائے گئے، تفتیشی عدالتیں لوگوں کی نگرانی پر رد کرتی تھیں۔ فوراً الزام لگادیا جاتا تھا کہ فلاں شخص دین نصرانی میں متخلص نہیں ہے، اس



رفقار کر لیا جاتا یا زندہ جلادیا جاتا، اس کی حقوق و غیر منقولہ جائیداد ضبط کر لی جاتی تھی، نصرانی لکے مسلمانوں نے ایسی تکلیفیں جمیلیں جس کا تصور نہیں کیا جاسکتا، مگر اس کے باوجود چرچہ والے باقی حرارت زائل کرنے اور پوشیدہ طور پر اسلام پر عمل کرنے سے ان کو روکنے میں کامیاب نہ ہو سکے، وہ مجبوراً چرچ کے اعمال میں شریک ہو جاتے، لیکن جمعہ کے دن چھپ کر غسل کرتے اور پہن کر دروازہ بند کر کے نماز ادا کرتے (۱۰)۔

تفیشی عدالتوں نے یہ فہرست جاری کی تھی کہ مندرجہ ذیل کام کرنے والے دین نصرانی سمجھے جائیں گے۔

۱۔ حضور اکرم ﷺ کی تعریف کرنے والے ۲۔ یسوع مسیح کو خدا نہ ماننے والے ۳۔ جو ۴۔ دنوں سے زیادہ صاف کپڑے پہننے والے ۵۔ مشرق کی طرف منہ کر کے عبادت کرنے والے ۶۔ ان کا عربی نام رکھنے والے ۷۔ قرآن کی قسمیں کھانے والے ۸۔ رمضان کے مہینے میں روزے رکھنے والے یا اس میں صدقہ کرنے والے ۹۔ خمر پینے والے ۱۰۔ شراب نہ پینے والے۔

**نہ بولنے پر پابندی** سقوط غرناطہ کے بعد لمبے عرصہ تک مسلمان عربی زبان بولنے میں قرآن و حدیث، دعائیں اور ادبی کتابیں تحریر کرتے رہے آخر کار حکومت کو اندازہ ہوا کہ اس کے اتحاد، آپسی تعاون اور معنوی قوت کو باقی رکھنے میں عربی زبان کا بہت اہم حصہ ہے ۱۵۳۱ء میں شارکان نے یہ قانون صادر کیا کہ مورسکی عربی زبان نہیں بول سکتے، شروٹا میں کے نفاذ میں سختی نہیں برتی گئی، مگر جب ۱۵۵۵ء میں شارکان کا بیٹا فلپ دوم اسپین کا بادشاہ بن گیا تو اس نے ۱۵۶۶ء میں عربی نہ بولنے والے قانون کو سختی سے نافذ کرنا شروع کیا اور انسانی قانون کا خلاصہ ذیل میں پیش کیا جاتا ہے۔

”مورسکیوں کو تین سال کا موقع دیا جاتا ہے کہ وہ کشتالہ کی زبان سیکھ لیں، اس کے بعد عربی لکھنے یا بولنے کی مکمل ممانعت ہوگی، جو بھی معاملات و معاہدے عربی میں لکھے جائیں گے وہ کالعدم ہوں گے اور جج اور دوسرے حکام اس کو قابل اعتناء نہ سمجھیں گے۔ ان لوگوں کے لئے ضروری ہے کہ وہ عمال حکومت کو عربی کتابیں حوالے کر دیں،

ملاحظہ سے بعد غیر ممنوع کتابیں واپس کر دی جائیں گی، جن کو صرف تین سال تک استعمال کیا جاسکتا ہے، اب کوئی نیا عربی لباس نہ سلوایا جائے، صرف نصاریٰ کے شاہ کپڑے پہنے جائیں، مورسکی عورتیں حجاب نہیں پہن سکتیں، ان کو چہرہ کھولنا ہوگا تمام جہوار نصاریٰ کی روایت کے مطابق منائے جائیں، ہر تہوار پر گھر کے دروازے کھلے رکھے جائیں تاکہ حکومت کے ذمہ دار گھروں کے اندر جا کر دیکھ سکیں کہ ممنوع رہیں انجام نہیں پار رہی ہیں، قومی گانے گانا منع ہوگا، خطاب لگانا ممنوع ہوگا، حمام بنانے کی اجازت نہ ہوگی، تمام خصوصی اور عوامی حمام ڈھانچے جائیں گے۔

اس قانون کا اعلان یکم جنوری ۱۵۶۷ء کو ہوا، جس کو تمام میدانوں اور پبلک جگہوں میں آویزاں کر لیا گیا، یہ قانون مورسکیوں پر بجلی بن کر گرا، مسلمانوں نے بہت کوشش کی کہ بادشاہ اس قانون کو ختم کر دے یا اس کی تنفیذ میں نرمی کا اعلان کر دے، تمام سربراہان و مسلمان شاہی دیوان کے مدد دیا سے ملے اور وزیر اعظم کارڈینل اسپنوزا نے بتایا کہ بادشاہ سختی کے ساتھ اس قانون کے نفاذ پر مصر ہے، اس سے لوگوں میں مایوسی پھیل گئی اور البشرات علاقہ میں جو خطرناک اور گھنے جنگلوں سے گھرا ہوا ہے، بغاوت پھوٹ پڑی اور مسلمانوں اور اسپینی فوج کے درمیان بہت خونریزی ہوئی، اس بغاوت کو فرو کرنے کے لئے شاہ کے بھائی ڈون خوان کی قیادت میں ایک زبردست فوج بھیجی گئی اور بہت زیادہ خونریزی کے بعد بغاوت فرو ہوئی (۱۲)۔

**مورسکی معلومات کا عثمانی سیٹ ورک** عثمانی سلطنت مورسکیوں کے ساتھ خفیہ خط و کتابت کے ذریعہ ان لوگوں کے مسائل سے خوب واقف تھی، جب بھی عثمانی اسطول بحرا بیض متوسط میں فخرک ہوتا ان کو مدد کی قومی امید ہو جاتی اور وہ خفیہ طور پر متحرک ہو جاتے (۱۳)، اسپین سے باہر نکل جانے والے مورسکی کا پختہ یقین تھا کہ عثمانی مداخلت کی وجہ سے انہیں کامیابی ہو سکتی ہے۔ معلومات کا ایک اہم ذریعہ وہ مسلمان تھے جنہوں نے استنبول کو سولہویں صدی کی ابتداء سے ہی اپنا مستقر بنالیا تھا، مجبور اور ستائے ہوئے مسلمانوں اور یہودیوں کی اہم پناہ گاہ یہی شہر بن گیا تھا، روز بروز یہاں ان لوگوں کی تعداد میں اضافہ ہو رہا تھا، یہ لوگ عثمانی حکام کو اندلس کی المناک صورت حال سے آگاہ کراتے تھے۔ ایک اور تقریب سے بھی اس سلسلہ کی معلومات حاصل ہوتی تھیں، یعنی موسم حج میں جب



کے قافلے حج کے لئے حرمین وارد ہوتے تھے تو اس کی نوعیت مسلمانوں کی عالمی کانفرنس کی  
سے خبریں پورے عالم اسلام میں پھیلتی تھیں اور ساتھ ہی عثمانی سلطنت کی شہرت اس  
مقامت اور اس کی عظیم بری فوج کا تذکرہ ہوتا تھا، اس سلسلہ میں وبران (الجزائر) کے  
میں کیا جاتا ہے جو انہوں نے ۱۵۰۳ء میں اندلس کے مسلمانوں کو تحریر کیا تھا کہ "میں ان  
رہتا ہوں کہ وہ حالات کو مسلمانوں کے موافق کر دے تاکہ وہ بغیر کسی خوف و خطر کے خدا  
میں اور یہ مقصد ترک امر اسے مل کر ہی پورا ہو سکتا ہے" (۱۳)۔

نی حکام نے مذکورہ ذرائع سے اس مسئلہ سے اچھی طرح باخبر ہو چکے تھے، ایک جرمن تاریخ  
کے آس پاس استنبول میں مقیم تھا، تحریر کیا ہے مرکز خلافت میں اس طرح کی افواہیں  
نہیں کہ ۸۰ ہزار لوگوں نے فاس (مراکش) میں پناہ لے لی ہے، انہوں نے ظاہراً  
ب اختیار کر لیا ہے تاکہ ایمپین کی تفتیشی عدالتوں سے بدلہ لے سکیں، ان میں سے بعض  
ہے کہ وہ عیسائیوں کو اسی طرح نقصان پہنچائیں گے جس طرح انہوں نے ایمپین کے  
یا ہے۔ (۱۵)

ام سرگرمیوں کا نتیجہ یہ ہوا کہ مرکز خلافت شمالی افریقہ اور ایمپین کے درمیان ان  
تنت بڑھ گئی تھی، مراکش سے متعلق فرانسیسی مخطوطات و مراجع اس کی سند کے لئے  
سے بہتر طور سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ یہ آمد و رفت اور تعلقات ہر گوشہ میں زیادہ  
ن کے اثرات شمالی افریقہ اور ایمپین کے واقعات پر بہت زیادہ تھے (۱۶)۔

سلیم نے کئی جزائری وفد کا استقبال کیا تھا، اس میں ایک اہم وفد جس کی قیادت  
الم ابو العباس بن احمد بن قاضی نے کی تھی، انہوں نے سلطان کو ایمپین میں کیتھولک  
لوں کے درمیان باری کشمکش سے واقف کرایا اور بتایا کہ تمام مسجدیں چرچوں  
اور مسلمانوں، یہودیوں اور پروٹیسٹنٹ عیسائیوں کی زندگی ضیق میں کردی گئی  
اس میں چرچ مخصوص فوج کے ذریعہ محفوظ رکھے جاتے تھے، ہر شخص کو اپنے مذہب  
آزادی تھی، یہ رواداری استنبول آنے والے ہر شخص کے لئے تعجب اور خوشحالی  
کی (۱۷)۔

مگر ایمپین کی صورت حال کی بنا پر سلطان سلیم نے وفات سے کچھ پہلے یہ حکم دیا تھا کہ تمام  
چرچوں کو مسجدوں میں تبدیل کر دیا جائے، کیتھولک عیسائیوں کو اپنے مذہب پر عمل کرنے سے روک  
دیا جائے اور جو اسلام قبول نہ کرے اس کی گردن مار دی جائے، لیکن مفتی جمالی نے سلطان کو اس  
کے نفاذ سے باز رکھا۔

اندلس کے مسلمانوں کا خط سلطان سلیمان قانونی کے نام | اندلس کے مسلمان عثمانی  
سلطنت کو کس نظر سے دیکھتے تھے اور اس سے کیا توقع رکھتے تھے، اس کا اندازہ سلطان سلیمان قانونی کو تحریر  
کے لئے مندرجہ ذیل خط سے ہوگا۔ یہ خط شعبان ۹۳۸ھ مطابق ۱۹-۲۹ نومبر ۱۵۲۵ء کو مغربی اندلسی رسم الخط  
میں تحریر کیا گیا ہے، جس کا پڑھنا آسان ہے اس کی اصل ٹوپ کا پی میوزیم استنبول میں محفوظ ہے (۱۸)۔

"بسم اللہ الرحمن الرحیم، محمد رسول اللہ ﷺ پر صلوٰۃ و سلام ہو، جن کے شریف قدموں کے  
روانے کی جگہوں کا بوسہ لیا جاتا ہے ان کی خاک آشوب چشم کے لئے اکسیر شفا ہے اور وہاں سے  
گزرنے والے کشادہ دست ہو جاتے ہیں، چنانچہ جب یہ کسی سرزمین سے گزرتے ہیں تو خوب عطا و  
بخشش کرتے ہیں اور اللہ کے تقرب کے طالب ہوتے ہیں، اللہ تعالیٰ آپ کی حکومت کو قائم و دائم رکھے  
جہنڈوں کو بلند رکھے، آپ کے ذریعے مشرکین و ملحدین کی گردنیں جھکی رہیں، آپ کو کامیابی اور فتح  
مہین حاصل ہو، ہم خدا کے سامنے دست سوال پھیلاتے ہیں کہ وہ آپ کو ہمیشہ خوشی کی سواری پر سوار  
رکھے، خوش بختی آپ کا احاطہ کرے، آپ قطب اقتدار بن رہیں، اختلافات کی خوشبو آپ کے وارثوں  
کو ملتی رہے اور تینوں مسجدوں کی خدمت کی مبارک فضیلت ہمیشہ آپ کو حاصل رہے، ملک مصر، اس کی  
نہیں، شام اس کے علاقے، حجاز اور اس کے عظیم مرتبے والے مقامات آپ کے پاس رہیں، آپ کی  
محبت و قربت کے لئے دور دراز علاقوں سے لوگ شوق سے آنا چاہتے ہیں، حضرت والا کے پاس دین و  
دنیا کے تمام محاسن جمع ہیں، مولانا سلطان زیادہ بڑے، زیادہ بلند، زیادہ واقف کار، زیادہ علم و حلم والے،  
زیادہ رحم و کرم والے، زیادہ بخشنے والے، بلکہ یہ قلع قمع کرنے والے، ہر کشوں اور  
ہانیوں کا سر کاٹنے والے، تخریب کاروں اور مفسدین کو مٹانے والے، حج و زیارت کے راستوں کو  
سانہ اور پختہ کرنے والے، دین و دنیا کا شرف سمیٹنے والے، اللہ کے راستے میں جہاد اور مسجد حرام میں  
ستائیت و عمارت کا انتظام کرنے والے، اس کی زمین کو فساد سے پاک کرنے والے، رأفت و رحمت کی



اپنے ملک میں اسلام اور مسلمانوں کے سلطان، دین و دنیا کی عزت اللہ کی مخلوق پر اللہ کا  
 سلطان بن سلطان، سلطان سلیمان بن سلطان سلیم بن سلطان بایزید بن سلطان محمد  
 اللہ تعالیٰ اپنی نعمتوں کے سایے آپ پر دراز کرے، فضائل میں اضافہ کرے، آپ کی  
 کستاروں کو مزید تابناک کرے، اور آپ کے مخالفین کو نامراد کرے، آپ کی بزرگی  
 و بزرگوں سرکشوں اور منافقین سے آپ کی حفاظت کرے، تمام ممالک کے عظیم حاکموں کے  
 اقوال و بہادر شیریں جس کے ذریعہ اللہ نے ملک کو مستحکم کیا، آپ کی خدمت کی برکت  
 کے باشندوں کو محفوظ کر دیا، آپ کے ذریعہ فساد کے کپڑے چاک کر دیئے، آپ کی  
 محرم و زبان نے سرکشوں کے سر قلم کر دیئے، اسلام آپ کی حکومت سے سرخ رو ہوا  
 نے عزت پائی، آپ کی سعادت سے بغاوت کی آگ ٹھنڈی ہو گئی، امن و امان کا بول  
 کی حکیمانہ قیادت اور دانشمندانہ سیاست کے لئے دعا کرتے ہیں، اللہ آپ کو اپنی  
 اور دشمنوں پر فتح و کامیابی نصیب کرے اور دین و دنیا میں آپ کی آنکھوں کو ٹھنڈا  
 والا جزیرہ اندلس میں بے ہوئے فقر و مسکنت میں گرفتار تسم روزگار کا شکار  
 جن کی تعداد ۴۵ لاکھ اور ۶۳ ہزار ہے، اور جن میں رؤساء کی تعداد ۵۰۰ ہے اور باقی عام  
 روتے ہوئے اور گڑگڑاتے ہوئے آپ سے مدد کے خواستگار ہیں، آپ سے اپنی  
 صحت کرتے ہیں، اللہ تعالیٰ مولانا سلطان کو دشمنوں کے مقابلہ میں دائمی عزت و نصرت  
 اس طرح کافروں کا مقابلہ کر رہے ہیں، کس طرح ہم کو تنگ کیا جا رہا ہے، دن رات  
 سے جلاتے ہیں، دشمن نے ہم کو ہر طرف سے گھیر لیا ہے ہم کو نقصان پہنچاتا اس نے اپنا  
 اس کو برداشت کرتے کرتے ایک زمانہ گزر گیا، ہمارے بھائیوں یعنی اہل مراکش  
 کیا، لیکن ہمارے ایک دوسرے پر دوسری جناب کے وزیر باتدبیر، اللہ کے راستے کے  
 مددگار، کفار پر اللہ کی تلواریں نے الجزائر میں ہمارے احوال سے اور ہماری مصیبتوں کا  
 کا دل سلطان معظم کی اطاعت و محبت سے لبریز ہے، جنہوں نے امن و امان قائم کیا،  
 جبکہ اسلامی شریعت کا نفاذ کیا، جب ہم نے ان سے مدد مانگی تو انہوں نے ہماری  
 بہت سے مسلمان سرکش کافروں کے ہاتھ سے بچے اور ان کو مولانا سلطان کی

سرمزین پہنچا دیا گیا جب ملعون کافروں نے یہ بات جانی کہ ہم نے مالی اور ہمسائی مصیبتوں کو قبول  
 کر لیا، ہم اپنے دین کو تمام دینوں سے اچھا سمجھتے ہیں اور ہمارے خمیر نے درست فیصلہ کیا تو دشمن کو  
 مال و وطن چھوڑ کر ہمارے بھاگنے اور ہجرت نے حیرت میں ڈال دیا اور انہوں نے آپس میں مشورہ  
 کیا، مکر و تدبیریں کیں، جب کہ برا بھلا کر کرنے والے ہی کو تباہ کر دیتا ہے، ان کی المیہ تدبیروں اور  
 غلامیوں نے یہ فیصلہ کیا کہ الجزائر کے خلاف جنگ کریں تاکہ وہ لوگ جو اسلام کی مدد کر رہے ہیں  
 ختم ہو جائیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو اصحاب فیل کی طرح سزا دی، ان کا مکر ختم کر دیا، ان پر سخت آندھی  
 اور سمندر کی زبردست غفیانہ بھیج دی، وہ ساحل پر یا تو قیدی بنائے گئے یا مارے گئے اور کم لوگ  
 ڈوبنے سے بچے۔ اب ان کا غصہ اہل اسلام پر بہت زیادہ ہے وہ راہبوں اور بتوں سے مدد مانگ  
 رہے ہیں اور ہم سید الانام صلعم کے واسطے سے اللہ سے مدد مانگ رہے ہیں، وہ دوبارہ الجزائر پر حملہ  
 کرنے کا ارادہ کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ ان کو ہلاک کرے اور اپنے دین کی مدد کرے، وہ بہترین مدد  
 کرنے والا ہے، اے ہمارے آقا، بحر و بر کے سلطان اللہ تعالیٰ آپ کی مدد فرمائے، الجزائر کے لئے  
 مدد ارسال فرمائیں: اس لئے کہ وہ اہل اسلام کا قلعہ ہے، اہل کفر و سرکشی کے لئے عذاب ہے، وہ  
 آپ کے شریف نام پر مسموم ہے اور آپ کی حکومت میں ہے، اس سے نونے دلوں کو عزت ملتی ہے،  
 انہیں پائی جانے والی رعایا ایک ہے اور اس کی اصل رونق اللہ کے راستہ کا مجاہد، آپ کا غلام معزز  
 وزیر خیر الدین ہے، جو مولانا سلطان کے احکام بجالاتا ہے، اس نے وطن کو زندہ کیا، کفار کے قلوب کو  
 دہشت زدہ کیا، باغی اور قاجروں کو گلوں کے گھروں کو پر باد کیا، سلطنت عثمانیہ کا نظام قائم کیا اور مولانا  
 سلطان کے احکام کی تنقید کی، یہاں تک کہ تمام شہر اور علاقے حریں ہو گئے، ہم آپ سے التجا کرتے  
 ہیں کہ آپ بھی ایسا ہی خیال فرمائیں تو ان کو الجزائر سے ارسال کر دیں، یہ تمام اہل اسلام پر احسان  
 ہوگا، مسلمان اس پر سق ہیں کہ ان کی شکایت مولانا سلطان الاسلام تک پہنچائی جائے جو سر امر  
 عزت سے متصف ہیں اور نصرت و تمکنت جن کی حلیف ہے، ان سے درخواست کی جائے کہ مجاہد  
 خیر الدین پاشا کو الجزائر بھیجا جائے، وہ اس وطن کا مددگار اور تمام اہل شرک کی آنکھوں کا خار ہے، ہم  
 سب مسلمانوں کی طرف سے جناب عالی مقام کے لئے سلام اور اللہ کی رحمت کا پیغام ہے۔

مندرجہ بالا خط میں کسی کا نام تحریر نہیں ہے، اس کی وجہ یہ ہو سکتی ہے کہ یہی جاسوس ہر جگہ



تاکہ اس طرح کے مسائل و معلومات کا پتہ چلا سکیں اس خط سے اندلس کے مسلمانوں کو بہت اہم اور تاریخی معلومات حاصل ہوتی ہیں یعنی اسپین والوں کے ہاتھوں پہنے والی تکالیف مسلمانوں کو بچانے کے لئے خیر الدین بربروسہ کی سعی و کوشش اور اس اثرات وغیرہ۔

اس کے مسلمانوں کی تعداد کے بارے میں اعداد و شمار میں بڑا اختلاف تھا، سولہویں طرح مسلمانوں کا آخری قلعہ غرناطہ بڑا شہر تھا، اسی طرح بلنسیہ، قشتالہ اور اراغون اس خط میں انہوں نے ۳ لاکھ اور ۶ ہزار لکھے ہیں، اس طرح دوسرے جگہ لکھنے کا مطلب تعداد لکھنا چاہتا ہے، اور اس کو مورسکیوں کی تعداد کا علم ہے، اگر اس وقت کی اہلین نظر آلیں تو وہ ۱۵۴۱ء میں ۶۰ لاکھ تھی (۲۰)۔

کے بعد اس خط میں اندلس کے مسلمانوں کے حال زار کے بارے میں تحریر ہے کہ ان کے اندر اتنی ان پر ظلم کرتی تھیں اور غنی مٹی ظالمانہ قرار دویں ان پر عائد کی جاتی تھیں، اس کا پورا عکس آ گیا ہے اور اس میں ظلم و ستم سے نجات دلانے کا مطالبہ بھی ہے، اسی کے ملکوں سے بھی بار بار مدد کے مطالبے کئے گئے ہیں لیکن اسپین اور پرتگال کے نے ان کو سنبھلنے کا موقع ہی نہیں دیا، اس لئے مورسکیوں کی نظر میں وہ کوئی زوردار نہ ہو سکے تاہم اندلس کے ان مہاجرین نے جو افریقہ کے شمالی ساحل کی طرف ہجرت کر دی۔

خط سے ایک اہم چیز یہ بھی معلوم ہوتی ہے کہ مورسکیوں کی بحرائض متوسط کے حالات و بارش کی سے جنگ و صلح کے ہر طرح کے حالات کی واقفیت رکھتے تھے، چنانچہ چارلس شکست خوردہ لشکر کے بقیہ فوجیوں کو اسپین واپس لانے کے بجائے اٹلی بھیج دیا تھا، لیکن ان کی اس زبردست شکست کی اطلاعات مل چکی تھیں جو ان کو الجزائر میں ہوئی تھی، ان کے یہ اللہ پاک کی طرف سے جو امان لئے انہوں نے یہ خط فوراً سلطان سلیمان کو تحریر کیا مگر اور یہ کہ کس طرح خیر الدین نے جب کہ وہ الجزائر کے والی تھے ان لوگوں کی مدد کی سے ان کی اہمیت بہت بڑھ گئی تھی اور وہ جہاد و دفاع کی علامت بن گئے تھے۔

خط لکھنے والوں نے تحریر کیا تھا کہ جو وہ الجزائر سے بھیجی گئی تھی وہ مسلمانوں کی شرکت میں اضافہ کا سبب بنی، اس لئے انہوں نے سلطان سے مطالبہ کیا کہ وہ دوبارہ خیر الدین پاشا کا تقرر الجزائر میں کریں تاکہ وہ نئے سرے سے اہلین کی زیادتیوں کا مذاکرہ کریں اور اندلس کے مسلمانوں کو بچائیں۔

سلطان سلیمان قانونی کا فرمان اہل اندلس کے نام | اب اس دستاویز کا عربی سے اردو

ترجمہ پیش کیا جاتا ہے جو سلطان نے ان کے خط کے جواب میں لکھا تھا (۲۱) "تم نے ہماری جناب میں اپنے احوال تحریر کئے ہیں کہ کس طرح گمراہ کفار نے نعرے بلند کر رکھے ہیں، مسلمانوں کے خلاف سازشیں کر رہے ہیں، ان کو عربی بولنے سے روکتے ہیں، ان کی بیویوں کو ایسی تکلیفیں دیتے ہیں جو شرع کے خلاف ہیں، مسلمانوں کے ساتھ نیادتی ان کا شیعہ ہے، اس وقت ۲۰ ہزار آدمی موجود ہیں، اس کے علاوہ لوگ جن کے پاس ہتھیار نہیں ہے، اور جن کی تعداد ایک لاکھ تک پہنچی ہے، مگر اس مقدار میں اسلحہ الجزائر سے تم تک پہنچ جائے تو تم لوگوں کا ارادہ بلند ہو سکتا ہے تم نے یہ خبر بھی دی کہ کئی مواقع پر تم نے ملعون کفار کو شکست دی، اللہ کا شکر ہے کہ اہل اسلام گمراہ کفار پر غلبہ پاتے ہیں، یہ کچھ احوال تم نے ہم تک پہنچانا چاہا ہے وہ ہم تک پہنچ گئے ہیں، ہم نے سب کچھ جان لیا ہے، ہم ہمیشہ آپ کے معاملے میں دلچسپی لیتے ہیں اور آپ کے اوپر اپنی مہربانیاں جاری رکھنا چاہتے ہیں۔

اس وقت میرے ملک سے قریب جزیرہ قبرص واقع ہے، ہمارے اجداد کی مہربانوں سے بہت عرصہ پہلے ان سے امن کا معاہدہ ہوا تھا، لیکن کفار اہل جزیرہ نے یہ معاہدہ توڑ دیا، جب وہاں کے مسلمان حج بیت الحرام اور زیارت رسول ﷺ کے لئے جانا چاہتے ہیں تو یہ لوگ ان کے ساتھ زیادتیاں کرتے ہیں، اس طرح انہوں نے نافرمانی اور زیادتی کے لئے کمر کس لی ہے۔

ہم نے اللہ کی عنایت پر اعتماد کیا اور فخر موجودات ﷺ کا وسیلہ اختیار کیا اور آپ کے اصحاب سے مدد طلب کی، آنے والے موسم بہار میں، میں نے اس جزیرہ کو فتح کرنے کا عزم کیا ہے، اگرچہ آسانی سے ہوگئی اور جزیرہ میرے قبضے اور تصرف میں آ گیا اور مسلمان دین کے فرائض و احکام انجام دینے لگے، زائرین و تجارت کو امن و سلامتی حاصل ہوگئی، اس وقت سارے لوگ حکومت کے دوام و عظمت اور میری بلندی کی دعا کریں گے، اس کے بعد بڑے بڑے جہاز اور کامیاب فوج اس جزیرہ



ف بغیر کسی تاخیر کے ارسال کی جائیں گی، ہمارے لئے یہ مسئلہ بنیادی اہمیت کا حامل ہے۔ ہم نے الجزائر کے والی کو یالتا کیونکہ حکم بھیجا ہے کہ وہ آپ کی ہر بات پر اس لئے کہ آپ لوگوں نے دین مبین کے دفاع کے لئے اسلامی ہمت و غیرت کا اور اس سے دست بردار نہیں ہوئے ہیں، تم نے کفار سے جنگ و قتال کے باوجود ہر طرح کا قدم اٹھایا، تم کو کامیابی ضرور ملے گی، تمام علماء، صلحا اور سمارے مسلمان اگر انہیں چھوڑیں گے، ہمیشہ اپنے احوال ہم کو لکھتے رہو (۲۲)۔

**ایز کے والی کے طور پر** ۱۵۱۹ء میں الجزائر عثمانی سلطنت کا جز بنا اور اس کی مدد کرتا تھا، شمالی افریقہ میں اندلس کے مسئلہ کی بہت اہمیت تھی، ہیڈو کے مطابق یوں نے ۱۵۱۶ء میں اسٹیبلوں کے خلاف جنگ میں حصہ لیا تھا (۲۳)۔

ب خیر الدین بربروسہ پاشا الجزائر کے والی بنائے گئے تو ان مددگاروں کی تعداد بہت کم تھی جو اچھی طرح جانتے تھے، کیوں کہ ان کی زبان وہی تھی اور وہ خود کو اس مظلوم اقلیت سمجھتے، جس کو ایہین کے کشتوں کی طرف سے سخت تکلیفوں اور آزمائشوں میں مبتلا کیا۔ خیر الدین کے عہد میں جو کردار ادا کیا تھا ہم لوگ اس سے لاعلم ہیں لیکن یہ کردار بہت اہم رہا ہوگا کیونکہ یہ والی ایہین کی صورت حال ہے جو اچھی طرح واقف اس کے پناہ گزینوں نے کیا تھا، انہوں نے خیر الدین کو ایہین کے حالات سے ہر طرح سے رابطہ رکھا۔

اس میں خیر الدین کی سرگرمی بڑی موثر اور کارگر تھی، وہ اپنی دور بینی اور زبردست جوش و شہور تھے، جنگی اصولوں کے ماہر اور طاقتور شخصیت کے مالک تھے، دشمن ان سے احتیاط بھی کرتے تھے (۲۴)۔

دین اور ان کے قائدین کے ایہین کے ساحل پر کامیاب حملوں نے مورسکیوں کو کافی سلطنت سے مدد مانگی جیسے بلنسیہ اور غرناطہ اور دیگر جگہوں کے لوگوں نے کیا۔ دین نے یہ سب معلومات حاصل ہونے کے بعد سلطان سلیمان القانونی کو اس بات پر اپنی افریقہ کو اپنی سطحوں سے بچانے کے لئے ایک اہم مرکز بنادیں، اس طرح آگے چلے

کرائس واپس لیا جاسکتا ہے، اور مورسکیوں کو عظم سے نجات دلائی جاسکتی ہے (۲۵)۔

پھر خیر الدین نے ایہین کے مضبوط قلعہ بینون پر جو الجزائر شہر کے سامنے واقع تھا، ۱۵۲۹ء میں قبضہ کر لیا، اس کے بعد اندلس کے مسلمانوں کی مدد کی اور ان کو عظم و تعدی سے نجات دلائی۔

کاتب بھی نے لکھا ہے کہ خیر الدین نے ۱۵۲۹ء میں سات مرتبہ مختلف مواقع میں ۳۶ جہاز ایہین کے ساحل پر بھیجے جنہوں نے ۷۰ ہزار مورسکیوں کو بچایا۔ (۲۶)

خیر الدین نے جو کامیابیاں حاصل کیں اس نے جزائریوں اور مورسکیوں کے دل میں ان کی اہمیت پیدا دی اس کے بعد سلطان سلیمان نے خیر الدین کو مشورہ کے لئے استنبول بلا یا اور یہ طے ہوا کہ بحرا بیض میں عثمانی بحریہ کو طاقتور بنایا جائے تاکہ شمالی افریقہ کا اڈہ مضبوط ہو اور ایہین کی مدد جاری رکھی جاسکے۔

سلطان نے ۶ مئی ۱۵۳۳ء کو خیر الدین کو عظم، جنڈا اور تلوار ان کارناموں کے عوض جو انہوں نے انجام دیئے تھے بطور اعزاز عطا کیا۔ (۲۷)

اس ملاقات کے بعد نئی پالیسی کا نفاذ ہوا، ۶۱ جہاز استنبول کے گولڈن ہارن میں تھیں کئے گئے، عثمانی سطوں نے بحرا بیض میں اپنی پوزیشن مضبوط کی اور فرانس کے شاہ فرانسوا اول سے دوستی کی، لیبا میں مہدیہ اور جبر یہ فتح کیا، مغرب اقصیٰ اور تونس کے بادشاہوں سے تعلقات قائم ہوئے۔

عثمانی سولہویں صدی میں مورسکیوں کے سفراء اور خود کار برابر استقبال کرتے رہے، جن کا مقصد مانیوں سے مدد طلب کرنا تھا، ۱۵۸۹ اور ۱۵۹۱ء میں قسطنطنیہ میں ۳۰۰ کشتیاں تیار کی گئیں اور انہیں انوار پھیلا دی گئی کہ یہ ایہین کے انقلابیوں کے لئے ہیں۔

اس سیاسی اور فوجی حکمت عملی کے ذریعہ شمالی افریقہ نے سولہویں صدی میں اندلس کے مسلمانوں کی بڑی خدمت کی ہے اسی لئے مورسکیوں کے کلی اخراج کے بعد یہ صوبے ایہین کے لئے اتنے خطرناک نہیں رہے۔

**غرناطہ کی بغاوت میں عثمانی مدد** مورسکیوں نے طرح طرح کے عظم و ختم کا مقابلہ کرنے کے لئے جب غرناطہ، بلنسیہ اور دیگر علاقوں میں بغاوتیں کیں تو مشرق و مغرب کے مسلمان بادشاہوں سے مدد حاصل کرنے کے لئے خطوط و خود بھیجے، ان بغاوتوں کا زور ۱۵۶۸ء سے ۱۵۷۰ء تک بہت رہا،



کے بعد بھی وہ جلدی رہیں، لیکن ان میں پہلے جیسا زور نہیں تھا، بغاوت و انقلاب بھی  
کے عثمانی اولوں علی پاشا بہت پیش پیش تھے اور دراصل انہیں اسی لئے والی بنایا گیا تھا،  
اس سے انہیں حکومت کو زیر دست چیلنج کا سامنا کرنا پڑا، اس نے انقلاب کو فرو کرنے کے لئے  
کوکا کو کہا، مورسکیوں نے اپنا ایک آدمی ہارنلی کو تار با شہر دو مرجہ اولوں علی پاشا کو سوجر  
سے باخبر کرنے کے لئے بھیجا (۲۸)۔

اکین کی حکومت کو عالم اسلام سے مورسکیوں کے تعلقات کا چرچا تھا، شاہ قلب دوم نے  
۱۵۶۹ء کو ۲۰ جنوری (Duedadice) کو ۱۵۶۹ء کو لکھا کہ ہمارے لئے یہ بھتر ہے کہ ہم فرناط کے  
میں رکھیں اور قسطنطنیہ خبر نہ پہنچنے پائے ورنہ ان کا اسطول فوراً حرکت میں آ جائے گا (۲۹)،  
نیک نگر، شہر اور پادریوں نے بھی دونوں کے تعلقات کا ذکر کیا ہے۔

یعنی مورسکیوں اور عثمانیوں کے اتحاد سے بھی خائف تھے، اس لئے وہ اپنے ساتلوں کی  
کرتے تھے، بلکہ بادشاہ نے اہل مراکش کے خطرناک حملوں کا مقابلہ کرنے کے لئے ایک

شاہ قلب دوم کے خوف کی وجہ کثرت سے پھیل ہوئی وہ انہیں تھیں کہ عثمانی اسطول  
کے انقلاب کو کامیاب بنانے کے لئے مداخلت کرنے والا ہے (۳۰)۔

شاہ سلیم دوم اور شاہ مراد سوم کے عہد کے صدر اعظم محمد صوفلی پاشا کو جو اپنے تقویٰ اور  
مشہور تھے (۳۱) مختلف خطوط کے ذریعہ اندلس کے مسلمانوں کی آزمائش سے پوری  
تھی اور انہوں نے اکین کے مسلمانوں کو بچانے کے لئے کئی اقدامات بھی کئے تھے، سب  
از کے والی اولوں علی پاشا کو سلطان کا فرمان بھیجا کہ وہ مورسکی اقلیت کو مددیم پہنچائیں،  
تھی کہ اندلس کے مسلمانوں کو اس کی اطلاع دی کہ اولوں علی پاشا کو آپ لوگوں کی درد  
مند کیا گیا ہے، ایسا محسوس ہوتا ہے کہ صدر اعظم اکین پر حملہ کی تیاری کر رہے تھے،  
سلطان کو معلوم ہوا تھا کہ قبرص کے بجائے اکین پر حملہ کیا جائے (۳۲)۔

دونوں فرمان اور خاص طور پر وہ فرمان جو اندلس کے مسلمانوں کو ارسال کیا گیا ہے، یہ  
فرمان مورسکی ۱۵۶۹ء کو انہیں ان کے والی کے نام جاری ہوا، اس سے بخاندانہ

ہے کہ عثمانی افسران کو وہاں کے حالات کی مکمل واقفیت تھی، اس میں وہاں سے کہا گیا ہے کہ وہ ان کی ہر  
طرح مدد کرے اور یہ کہ عثمانی اسطول عنقریب پہنچے والا ہے۔

دوسرا فرمان جو اہل اندلس کے نام ہے، اس میں یہ تفصیل بھی ہے کہ انقلابیوں کی تعداد ۲۰  
ہزار ہے اور ایک لاکھ لوگ اسلحہ کے انتظار میں ہیں، ان لوگوں کو یہ اطلاع بھی دی گئی کہ جزائر کے والی کو  
باندھا گیا ہے کہ وہ اسلحہ اور ہر طرح کے ساز و سامان سے آپ لوگوں کی مدد کرے، اور یہ کہ عثمانی  
فکر میں اسے کرتے ہیں کہ اسلام غالب ہوگا، اس لئے کہ آپ لوگوں نے دین بین کے دفاع کے لئے  
اسلامی حیت و غیرت کا مظاہرہ کیا ہے اور ہر طرح کے ہتھام اور بہادری کے لئے کمر کس لی ہے،  
لاہالی انشاء اللہ جلد ہوگی، علماء، صلحاء اور ساری ملت اسلامیہ دعا کر رہی ہے، ہمیں آپ لوگ وہاں  
کے حالات و واقعات سے باخبر کرتے رہیں، اس فرمان میں یہ بھی تھا کہ عثمانی قبرص کی فتح کے بعد اپنا  
اسطول اکین کی طرف روانہ کریں گے (۳۳)۔

عثمانی خلیفہ کے حکم پر اولوں علی پاشا نے ۶ کشتیاں اسلحہ سے لیس اور ۳۲ کشتیاں جس میں  
فوجی سوار تھے، مر یہ میں انقلابیوں کی مدد کے لئے تیار کی تھیں، لیکن آمدگی اور طوفان کی شدت سے وہ  
اس وقت بکھر گئیں، کچھ مدت بعد الجزائر نے ۴۰۰ بندوقیں اور دوسرے ہتھیار روانہ کئے، اس کے علاوہ  
بلکوں انٹاری اسٹیل فورس کے رٹائرڈ فوجی اور قائدین مورسکیوں کی مدد کو بھیجے گئے، ۱۵۷۰ء میں  
نہیں کی ایک دوسری کھپ اور مالی مدد بھی بھیجی گئی۔

اس زمانے کے کئی شعراء نے بھی انقلابیوں کے لئے بھیجی جانے والی مدد کا ذکر کیا ہے، فرانس  
کے سفیر فوکونے کا ئیرین ڈوماگس کو ۲۶ جنوری ۱۵۶۹ء کو یہ تحریر بھیجی تھی کہ ۴۰۰ ترک سپاہی  
امیر فرناط کے ساتھ الجزائر سے بھیجے گئے تھے، امیر فرناط نے ترکوں کی تعداد بہت زیادہ ظاہر کرنے  
کے لئے کئی عرب بہادروں کو ترکی لباس پہنا دیا تھا (۳۴)۔

بعض مورخین نے لکھا کہ اولوں علی پاشا جزائری اسطول کی خود قیادت کرنا چاہتے تھے، لیکن  
جب انکے یہ طم ہوا کہ ذون جان ڈیئرچ نے زبردست فوج اور مکمل تیاری کر کے البشرات کے  
انقلاب کو ختم کرنے کی عثمانی ہے تو پھر انہوں نے اس کی قیادت نہیں سنبھالی (۳۵)۔

انقلابیوں نے جس طرح قربانیاں دیں، پریشانوں پر صبر کیا اور اس سلیبی حملہ کا مقابلہ



ایسٹن کے مسلمان  
کیا جو اسپین کی عیسائی مذہبی قیادت میں کیا جا رہا تھا تا کہ مسلمانوں کے وجود کو اکھاڑ پھینکیں (۳۶)۔  
انقلاب کو کچلنے کے بعد متعدد واقعات بڑی سرعت سے پیش آئے، اولوچ علی پاشا نے فرانس  
پر قبضہ کر لیا، لیکن پھر عیسائیوں نے ڈون جان ڈی سترچ کی قیادت میں تونس پر قبضہ کر لیا۔  
اگلے سال عثمانوں نے پھر اس پر قبضہ کر لیا، ان واقعات کو مورسکی مسئلہ سے الگ کر کے  
میں دیکھا جاسکتا۔

۱۵۸۰ء میں ایشیلیہ میں ایک مورسکی سازش بے نقاب ہوئی جس کا مقصد مورسکیوں کو  
ساحل کے ساحل سے مدد حاصل کرنا اور اسپین پر قبضہ کرنا تھا، اس تفصیل سے مورسکیوں سے عثمانوں  
کو کمرے تعلق کا اندازہ ہوا ہوگا۔

ری اخراج | اس سارے ظلم و جور کے بعد بھی جب مسلمانوں کو کھل طور سے عیسائی نہیں  
جاسکتا تو بالآخر یہ فیصلہ کیا گیا کہ تمام مسلمانوں کو اسپین سے نکال دیا جائے، یہ اخراج بھی دیباہی  
ناک تھا جیسا کہ سقوطِ غرناطہ کا سانحہ تھا۔

اس سلسلہ میں متعدد قوانین و احکام جاری ہوئے تاکہ مسلمانوں کا گھاکھونت دیا جائے اور  
خاتمہ کر دیا جائے، سفر کی مشقتیں اور صعوبتیں ہی کیا کم تھیں کہ اس پر مزید لالچی نافذ افسانوں کی  
بازی جس نے اندلس کے بھاگتے مسلمانوں کو نہایت بے حال کر دیا تھا۔

ری اخراج کے وقت سلطنت عثمانی کی حالت | سترہویں صدی کے دوسرے دہائی  
میں مسلمانوں کے سروں سے جو موجِ خون گزری، وہ سلاطینِ آل عثمان کے لئے بھی بہت  
دہشت انگیز تھی، لیکن وہ زیادہ کچھ کرنے کی پوزیشن میں نہیں تھے، اس وقت سلطان سلیمان قانونی کی  
حکومت سال گزر چکے تھے، ان کے بیٹے سلیم دوم کے وقت سے ہی زوال کی ابتدا ہو چکی تھی، اندلس  
مسلمانوں کے اخراج کے وقت سلطان احمد اول سلطنت عثمانی پر متمکن تھے، اس وقت آسٹریا اور  
سربیا سے بحری فوجیں بھیجی گئی اور زوتو اترک (Sztvatorok) میں آسٹریا کے بادشاہ اور ہنگری  
کے کیر کے سامنے دپ کر صلح کرنا پڑی تھی، سلطنت کے یورپی اور عرب حصوں میں بغاوتیں  
پڑی تھیں (۳۷)۔

کمزوری کے باوجود عثمانی ایڈمرل غلیل پاشا نے بحری بیڑوں میں اپنی سرگرمیاں جاری

رہیں، لیکن صحنی بحریہ کی اب پہلی بحری پوزیشن نہیں تھی، سیاسی طور پر اس وقت تین قومیں ابھری تھیں،  
فرانس، انگلینڈ اور وینیزیا، باب عالی کے لئے گرد و پیش کے ان حالات پر نظر رکھنا ضروری تھا، اس نے  
۳۰ فروری ۱۶۰۵ء کو فرانس کے ساتھ دوستی کا معاہدہ کیا (۳۸) اور انگلینڈ، فرانس اور وینیزیا سے باب عالی  
کے جو پرانے معاہدے تھے ان کی تجدید بھی احمد اول کے عہد میں ہوئی (۳۹) تاکہ تینوں ملکوں سے  
اچھے تعلقات برقرار رہیں۔

عثمانی سلطان نے شمالی افریقہ کے علاقوں سے تعلقات مزید مستحکم کئے، ایڈمرل غلیل پاشا کو  
۲۰ ستمبر ۱۶۱۳ء میں اس علاقہ کی طرف ایک مہم کے لئے بھیجا جس کا بظاہر مقصد جیسا کہ مؤرخین نے لکھا  
ہے، تعلقات بڑھانا اور سفراء کا تبادلہ تھا، لیکن باب عالی کی سیاست پر نظر رکھنے والے اس بات کا انکار  
نہیں کر سکتے کہ غلیل پاشا کی مہم کا تعلق مورسکی مسئلہ سے بھی تھا اس لئے کہ اس مسئلہ سے تمام مشرقی و  
مغربی ممالک متفکر تھے اور شاید ایڈمرل غلیل پاشا کا پانچ ماہ بعد لیبیا کا دورہ بھی اسی کی ایک کڑی تھا۔

لیکن اس موقع پر احمد اول کی ان مساعی سے صرف نظر کرنا ہمارے لئے ممکن نہیں ہے، جو  
انہوں نے مورسکیوں کی مدد کے لئے کی تھیں، تاکہ یہ پناہ گزین بہ سہولت عثمانی سرزمین میں نہ پہنچ  
سکیں، سلطان نے حاج ابراہیم آغا کو جو ان کے خاص خدمت گار تھے، لندن بھیجا کہ شاہ جاک  
(Jacques) اول سے مل کر مورسکیوں کو بحفاظت عثمانی مملکت پہنچانے میں مدد طلب  
کریں (۴۰) (حاج ابراہیم آغا کا انتقال ۱۶۱۳ء میں ہوا۔ یہ سفارت ۱۶۰۳ء کے بعد ہوئی ہوگی جب  
کہ جاک تخت آرائے سلطنت ہوئے) لیکن انگلینڈ کے ساتھ یہ کوششیں کامیاب نہ ہو سکیں، کیوں کہ  
برطانیہ نے اسپین کے ساتھ معاہدہ صلح ۱۶۰۳ء کی ابتداء میں ہی کر لیا تھا۔

فرانس کے ساتھ باب عالی کے تعلقات اچھے تھے، اس لئے سلطان احمد نے ماری وی  
میڈیس (Marie de Medici) کو جنوری فرانس میں پناہ گزین مورسکیوں کی مدد کرنے کے  
سلسلہ میں ایک خط تحریر کیا تھا جس میں ان سے کشتیاں فراہم کرنے کا مطالبہ بھی تھا، ملکہ نے درخواست  
قول کی اور مسلمانوں کو اپنے ساحل سے کشتیوں پر سوار کر دیا اور ان کو اجازت دی کہ وہ جہاں جانا چاہیں  
پلے جائیں (۴۱)۔

احمد اول نے وینیزیا کے دوج (بادشاہ) کو مورسکیوں کی مدد کے لئے جو خط ارسال کیا تھا وہ







۳۔ دس سے کم افراد کسی عورت سے جنسی تعلقات قائم کرتے اور جب وہ عورت حاملہ ہو جاتی تو وضع حمل کے چند روز بعد وہ ان تمام مردوں کو جمع کر کے نو مولود کو کسی ایک مرد کی طرف منسوب کر دیتی اور وہ شخص اس انتساب کو قبول کر لیتا، یہ فقط اس صورت میں ہوتا جب لڑکا پیدا ہو، ورنہ یہ جانتے ہوئے کہ عرب لڑکیوں کو پسند نہیں کرتے وہ عورت لڑکی کی پیدائش پر ایسا نہ کرتی تھی۔ (۱)

۴۔ عموماً آزاد شدہ لونڈیاں جن کا کوئی سرپرست نہ ہوتا یا کوئی خاندان و قبیلہ ان کا پشت پناہ نہ ہوتا تو یہ کسی گھر میں بیٹھ جاتیں اور کئی کئی مردوں سے بیک وقت ان کا معاہدہ ہو جاتا کہ وہ ان کو خرچ دیں گے اور ان سے اپنی جنسی ضرورت پوری کرتے رہیں گے، حاملہ ہو جانے کی صورت میں وضع حمل کے بعد وہ عورت سارے معاہدہ مردوں کو جمع کرتی اور قیافہ شناس اپنے علم کے ذریعہ اس بچے کو جس مرد سے منسوب کر دیتا وہ بچہ اس کی ولدیت میں داخل ہو جاتا، ان پیشہ ور عورتوں کو ”جھنڈیوں والیاں“ (صاحبات الرایات) کہا جاتا تھا۔ (۲)

۵۔ ایک اور طریقہ ”نکاح المتعہ“ کا تھا، یہ ایک عارضی نکاح ہوتا تھا، جو ایک مقررہ مدت کے لئے کیا جاتا تھا اور مدت گزرنے کے ساتھ ہی ختم ہو جاتا تھا۔

۶۔ ایک نکاح ”نکاح البدل“ تھا، اس کی صورت یہ ہوتی کہ ایک شخص دوسرے شخص سے کہتا کہ تو میرے حق میں اپنی بیوی سے دست بردار ہو جا اور میں تیرے حق میں اپنی بیوی سے دست بردار ہوتا ہوں۔

(۱) سنن ابی داؤد، جلد ۲ ص ۳۰۶ نیز بلوغ الارب جلد ۲ ص ۴ (۲) ایضاً بلوغ الارب ص ۵۔

## عرب جاہلیت کی معاشرت کی ایک جھلک

از۔ ڈاکٹر نگار سجاد ظہیر ☆

(سلسلہ کے لئے دیکھئے معارف جولائی ۲۰۰۲ء)

عرب جاہلیت میں نکاح کے متعدد طریقے رائج تھے۔

۱۔ نکاح کا ایک طریقہ تو وہ معروف طریقہ تھا جسے بعد ازاں اسلام نے قائم کر دیا کسی عورت کے دلی کو نکاح کا پیغام دیتا، مہر ادا کرتا اور نکاح کر لیتا۔ (۱)

۲۔ نکاح کا دوسرا طریقہ یہ تھا کہ شوہر اپنی منکوحہ بیوی سے کہتا کہ جب جنس ہو جاؤ تو فلاں شخص کے پاس چلی جانا اور اس سے ہم بستری کرنا، ایسی سے اس کا شوہر اس وقت تک جنسی تعلقات قائم نہیں کرتا تھا، جب تک اس سے اس کی بیوی حاملہ نہ ہو جائے۔ ایسا عموماً نجیب بچے کے حصول کے لئے تھا، ایسے نکاح کو ”نکاح استبضاع“ کہتے تھے۔ (۲)

۱) سنن ابی داؤد، ابی داؤد، امام سلیمان ابن احمد سجستانی لاہور، اسلامی اکادمی ۱۳۰۳ھ ۱۹۸۳ء جلد ۲ ص ۳۰۶ نیز ”بلوغ الارب“، آلوسی ہکمری محمود، مصر مطابع دارالکتب القرانی جلد ۲ ص ۴۔

۲) یہود و نصیر شیعہ اسلامی تاریخ کراچی یونیورسٹی، کراچی۔



لشکار کا تھا، اس میں ایک شخص اپنی بیٹی، بہن یا اس شرط پر کرتا کہ دوسرا بھی اپنی بیٹی، بہن یا بھتیجی کی کے نکاح میں مہر نہیں رکھا جاتا تھا۔ (۱)

تولید ہوتا تھا تا کہ زیادہ سے زیادہ بچے حاصل کئے میں اضافے کا باعث ہوں، نکاح و تولید کے علاوہ را طریقہ یہ تھا کہ رشتہ ولا (موالات) قائم کر کے (گار) حاصل کئے جائیں، عرب جاہلیت میں موالات تھے۔

یا حلف کسی ایک قبیلہ کا دوسرے قبیلے کے ساتھ وفاق پیش آتی تھی جن میں سب سے اہم وجہ یہ تھی کہ کمزور و رقبا کے سے مسلک ہونا چاہتے تھے، عربوں میں حلف الفضول کے نام سے ایک معاہدہ اسلام سے کے باشندوں میں طے ہوا تھا، قبیلہ جرہم کے تین یا تھا کہ اگر کسی کمزور و بے بس پر ظلم ہوا تو ہم اپنے حمایت کریں گے جب تک ظالم، مظلوم کا حق ادا نہ جیسی کو مقامی سے اس کا حق نہ دلا دیں۔ (۲)

نام سے دوسرا معاہدہ ہجرت سے قبل کا ہے اور تاریخ ان العرب، ابن منظور افریقی، مصر، بلاق ۱۳۰۰ھ جلد ۱۰

میں بہت مشہور ہے۔

عرب میں قبائل کا ڈھانچہ مسلسل بدلتا رہتا تھا، بعض قبائل خوش حال ہو جاتے تھے اور تعداد بڑھ جانے کے باعث جب ایک وحدت میں کام چلا تا دشاوار ہو جاتا، تو دو یا دو سے زائد بطون میں تقسیم ہو جاتے، دوسری طرف جب ایک قبیلے کو خوش حالی نصیب نہ ہوتی تو اس کی تعداد میں کمی واقع ہو جاتی، اس صورت میں یا تو وہ کسی طاقت ور قبیلے کا سہارا ڈھونڈتا یا دوسرے کمزور قبائل کا حلیف بننے کی کوشش کرتا، یہ قبائلی معاشرے میں اس کی بقا کے لئے از بس ضروری ہوتا، اس لئے مکہ کے قریب چند کمزور قبائل زیادہ تر قریش کے دست مگر ہو کر رہ گئے تھے، چند قبائل جو اور بھی زیادہ کمزور تھے آپس میں مدغم ہو گئے تھے اور ان کا نام "اماییش" (۱) پڑ گیا تھا۔

اس قبیلے کی عدوی اکثریت اس کی قوت اور اس قبائلی نظام میں اس کی حیثیت اور عزت کا سبب بنتی تھی، بعض اوقات یہ حلف یا معاہدہ دو قبائل کے درمیان ہوتا تھا اور بعض حالات میں ایک فرد (یا چند افراد) اور ایک پورے قبیلے کے درمیان ہوتا تھا، جب کوئی آزاد انسان کسی قبیلے کی حفاظت میں آنا چاہتا تو وہ اس کا مولیٰ بن (۱) کہ کچھ لوگ میں ایک پہاڑی ہے جسے "بہشی" کہتے ہیں، اسی پہاڑ کے نام میں بعض قبائل نے جن میں حارث بن مناة بن کنانہ، عضل، قارہ، دیش اور المصطلق شامل تھے۔ انہوں نے ایک دوسرے کی مناصرت اور معاونت پر قسمیں کھائی تھیں، جسم کے الفاظ یہ تھے۔ "جب تک رات کی یہ شان ہے کہ وہ اندھیر ہو جب تک دن کا منظر یہ ہے کہ وہ روشن رہے، جب تک کوہ جیش اپنی جگہ پر قائم رہے گا ہم لوگ غیروں کے مقابلے میں یک دست رہیں گے۔" اسی معاہدے سے یہ "اماییش قریش" کے ہم مشہور ہوئے

(الطبقات الکبریٰ جلد ۲ ص ۲۴)



دوئوں قبائل (یعنی نسبی قبیلہ اور حلفی قبیلہ) کی طرف  
افلاں التمیثمی ثم الواکلی یا فلاں الواکلی ثم التمیثمی وغیرہ۔

کے قبائلی نظام کے پیش نظر کوئی شخص اپنی زندگی مال و  
میں سمجھ سکتا تھا، جب تک کہ وہ کسی نہ کسی قبیلے سے کسی نہ  
ہوتا، پھر قبائل میں باہمی جنگ و جدل کا سلسلہ بھی چلتا  
ایک قبیلہ دوسرے قبیلے کے ساتھ یا بعض قبائل آپس  
(Confederacy) کا رشتہ قائم کر لیتے تاکہ دشمن قبائل کی  
لئے حلیف قبائل متحدہ محاذ پیش کر سکیں۔

نے حلف کو ممنوع قرار دیا اور فرمایا "لا حلف فی  
یہی تھا کہ اسلام میں کل مسلمان بھائی بھائی ہو گئے، اس  
بہد بندی اسلام کی نظر میں مذموم تھی، منشا یہ تھا کہ قبائل کی  
بی اخوت کو مستحکم کیا جائے۔ حلف کے سلسلے میں رسول  
مذکور ہے، جس میں آپ ﷺ نے بعد از اسلام تو  
کے معاہدوں کے ایفا پر زور دیا، یہ نکتہ بھی ذہن میں رہنا  
ت کے زمانے، یعنی فتح مکہ کے زمانے کے ہیں۔ (۱)

اس کا طریقہ یہ تھا کہ کوئی شخص کسی شخص کو اپنے نسب میں  
شخص اس خاندان کا فرد بن جاتا تھا، ایسے شخص کو مستحق  
کبھی غلام، قیدی یا مولیٰ بھی ہوتا تھا، عہد جاہلیت میں

ایسے ادعیاء کی کمی نہیں تھی، یہ ادعیاء اس بات کے بھی مجاز ہوتے تھے کہ دوسرے کو اپنا مستحق  
اور دی بنالیں، یہ استحقاق انفرادی بھی ہوتا تھا اور اجتماعی بھی، آخر الذکر صورت میں پورا قبیلہ،  
بطن یا فخذ رشتہ استحقاق میں منسلک ہو جاتا تھا، استحقاق عموماً اس صورت میں وجود میں آتا تھا  
کہ ایسا گروہ کسی قبیلے میں آکر مقیم ہو جاتا تھا یا پھر اپنے دشمنوں کے خلاف ان سے مدد طلب  
کرتا تھا، ایسے ادعیاء عموماً اپنے مستحق کے خاندان کے افراد سمجھے جاتے تھے اور صریح کی طرح  
اپنے مستحق کی وفات کے بعد میراث کے حق دار ہوتے تھے، استحقاق کے ذریعہ دونوں فریق  
فائدے میں رہتے تھے، ایک طرف تو مستحق یا دعویٰ اغیار کی دست برد سے محفوظ ہو جاتے تھے  
تو دوسری طرف استحقاق کرنے والے قبائل کو اپنی تعداد میں اضافے کا موقع ملتا تھا۔ (۱)

مستحق کی ضد "خلیج" تھی یعنی کسی شخص کو ناپسندیدہ امور کی وجہ سے قبیلے سے خارج  
کر دیا جاتا، ایسا شخص خلیج (یا لعین) کہلاتا تھا۔ اس بات کا اعلان خلیج کا باپ ایام حج کے موقع  
پر کرتا تھا کہ وہ اور اس کا قبیلہ اس شخص سے دست بردار ہوتا ہے اور اس کے کسی بھی فعل کی ذمہ  
داری اس پر یا اس کے قبیلے پر نہیں ہوگی، ایسے شخص کو قتل کر دینے پر قاتل کے اوپر کسی قسم کی دیت  
لازم نہیں آتی تھی، یہ خلیج آبادی سے دور تنہا یا گروہ بنا کر رہتے تھے، کبھی یہ کسی کے ہتھے چڑھ  
جاتے تو غلام بن جاتے اور کبھی یہ لوگ بھی دوسرے کو قتل کر دیتے اور سامان تجارت لوٹ لیتے،  
ایسے عاق شدہ لوگ حرام میں کسی جگہ جمع ہو کر ایک گروہ بنا لیتے تھے اور لوٹ مار کر کے اپنا

(۱) صدر اسلام میں استحقاق کی ایک مثال زیاد بن ابیہ کی ہے جس کو ہذیرہ استحقاق حضرت امیر معاویہ نے  
اپنا بھائی قرار دیا تھا یہ تاریخ اسلام کا مشہور و معلوم واقعہ ہے، دیکھئے ابن خلدون تاریخ، جلد ۳ ص ۷۷، تاہم  
رسول اللہ ﷺ کے حکم "الولد للفراش و اللقاعہ للحجر" کی موجودگی میں اس قسم کے استحقاق کی کوئی  
قانونی و اخلاقی حیثیت باقی نہیں رہ جاتی۔



مقابلے میں بدویوں میں یہ رواج زیادہ تھا۔ (۱)

حلف میں مشابہ ایک اور رواج مواخاۃ کا تھا، یہ بھائی چارہ کی شکل کے درمیان ہوتا تھا، رخصت مواخاۃ استوار کرنے کا نام تھا۔ افراد وحامی و محافظ مل جائیں اور ان کے ساتھ ہی فرار کی عددی قوت میں اضافہ ہو، یوں اس مواخاۃ کا فائدہ سے دونوں فریقوں کو ملتا تھا (یہ طریقہ اسلامی میں بھی ملا۔ اللہ ﷺ نے انصار و مہاجرین کے مابین مواخاۃ قائم کی بھائی بنادیا تھا تاکہ وہ ایک دوسرے کے مد مقابل آنے سے باز رہیں جائیں، ایک مواخاۃ رسول اللہ ﷺ نے اسلام قبول کر لینے کی وجہ سے بہت سے مسلمان اپنے ہم ہو گئے تھے)۔

(غلامی): غلامی نوع انسانی کی ہم عمر ہے، شاید اس کی وجہ یہ ہے کہ وہ اپنے سے کمتر پر غلبہ حاصل کرنا چاہتی ہے، ہم معاشرہ میں بھی ملتا ہے، قبل اسلام میں عرب میں اس طرح قرون قدیم وسطی میں اس کا رواج بھائی دنیا میں اس کی طرح مکہ کی سنڈی میں بھی ان کی خرید و فروخت ہوتی ہے سب سے مشہور تاجر عبد اللہ بن جدعان تھا۔ (۲)

بجائیں نہیں ہے اس طرح اولاد کو مان کر دینے کی بھی کوئی ضرورت نہیں تھی۔ صدی بیسوی کے آخر میں قبیلہ قحیم بن مرہ کا ایک (بقیہ حاشیہ ص ۲۰۵)

اس دور میں غلامان تمام معلوم ذرائع سے حاصل کئے جاتے تھے جو اس عہد کی متون اقوام میں دیکھے جاتے، یعنی جنگ میں ہاتھ آنے والے مغلوب افراد قیدی بنائے جاتے تھے۔ اکا کا بھولے بھٹکے اور تنہا سفر کرنے والے مسافروں کو بھی اغوا کر کے غلام بنالینے کا رواج تھا، خلیع اگر چالاک لوگوں کے ہتھے چڑھ جاتے تو انہیں بھی غلام بنالیا جاتا تھا۔ عرب، حبشہ اور قریب و جوار کے ملک سے غلاموں کی خرید و فروخت کی کرتے تھے۔ قبیلہ قریش میں غلام تجارت جاری تھی۔ جب کوئی شخص کسی غلام کو خرید لیتا تھا اس کے گلے میں دسی ڈال دیتا اور اسے دسی سے پکڑ کر گھر لے جاتا تھا۔

ایسے اسیران جنگ جو فاتح قبائل کے ہاتھ آتے تھے انہیں گرفتار کرنے والے غلامان کے بال کاٹ کر اپنے ترکش میں رکھ لیتے تھے اور جب تک ایسے لنگ اپنی آزادی خرید نہ لیں ان کے بال ان کے گرفتار کنندہ اپنے پاس محفوظ رکھتے تھے یہ

عرب کے جاہلی معاشرے میں غلاموں کی کثرت تھی۔ خصوصاً مہاجر و مدین کے یہاں اس کی کوئی حد نہیں تھی۔ غلاموں اور کنیزوں کی تعداد سینکڑوں ہزاروں سے متجاوز تھی، چنانچہ جبہذوالکلاع حمیری کا وفد خلیفہ ابو بکر صدیقؓ کے پاس آیا تو اس کے خاندان اور قبیلے کے افراد (بقیہ حاشیہ ص ۲۰۵) متاثر قریشی تھا۔ اس نے تجارت اور غلاموں کی خرید و فروخت سے اتنا دولت جمع کر لی کہ مکہ کے متجمل اشخاص میں اس کا شمار ہونے لگا۔ شاندار ضیافتیں کھلانے میں اس کی دیباہی ضربہ لگتی تھی۔ وہ اپنے عرو و قمار کی وجہ سے سیاسی معاملات میں بھی دخل دیکھتا تھا۔ ابن ہشام (جلد ۱، ص ۱۱۱) اور یعقوبی (جلد ۲، ص ۱۱۱) کے بیانات سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ کا قبائلی اتحاد جو "حلف الفضول" کہلاتا تھا۔ محرم مبراہ بن جہان تھا۔

۱۔ لہذا لاویہ، جلد ۳، ص ۱۵، نیز تاریخ التملک الاسلامی، ج ۳، ص ۲۴



کے ہم رکاب تھے۔ الغرض اشراؓف عرب میں کسی کا گھر غلاموں سے

بے مشادی بھی کہتے تھے اور ان سے جو اولاد ہوتی تھی انہیں بھی

کوئی بڑا کام انجام دیتے تو انہیں آزاد کر کے آقا پنا بیٹا بنا لیتے  
میں اور آزاد ماؤں کی حیثیت میں کوئی فرق نہیں ہوتا تھا۔

عشر بن شداد العسبی کی ہے جس کا ایک قصیدہ ”سبعہ معلقہ“

شہاد نے اسے خاصی بڑی عمر کا ہو جانے کے بعد اپنا بیٹا تسلیم کیا

ہام لونڈی ”زبیبہ“ کے بطن سے تولد ہوا تھا۔ جاہلی دور میں

بطن سے پیدا ہونے والے بیٹے کو غلام بنا کر رکھتے تھے۔ عشر

سب غلام تھے۔ ایک باہر ایک عرب قبیلے نے بنی عسب کے کچھ

لوٹ لیا۔ بنی عسب کے بعض افراد نے ان کا پیچھا کیا اور دونوں

عشر بھی تھا۔ اس کے باپ شہاد نے اس سے کہا ”عشر و حملہ“

رے گا وہ تو دودھ دوہنا جانتا ہے“ اس پر اس کے باپ نے

چرنے ان سے جنگ کی اور ان کے قبضے سے تمام مال غنیمت

بپ نے اسے بیٹا تسلیم کر لیا۔

کو آزاد کرنے کا بھی تصور تھا۔ آزادی کا ایک طریقہ ”مکاتبہ“

کے لئے اپنے آقا کو ایک معاوضہ ادا کرنے کی پیش کش کرے

وہ اس کے درمیان شرائط طے ہو جائیں۔ ضروری نہیں کہ

معاوضہ مال ہی کی شکل میں ہو۔ آقا کے لئے کوئی خدمت انجام دینا بھی معاوضہ بن سکتا تھا  
بشرطیکہ فریقین اس پر راضی ہوں۔

آزادی کا ایک طریقہ یہ تھا کہ آقا اپنے غلام کی آزادی کے لئے مرنے سے قبل وصیت

کر دے تو آقا کے مرنے پر یہ غلام آزاد ہو جاتا تھا۔ یہ طریقہ ”تدبیر“ اور اس طریقہ سے آزادی

حاصل کرنے والا غلام ”مدبر“ کہلاتا تھا۔ غلام کو مدبر کرنے کے بعد عموماً آقا اس کو اپنی زندگی

میں فروخت کر سکتا تھا اور نہ ہی بطور ہبہ بخش کسی کو عطا کر سکتا تھا۔

آزادی کی ایک صورت یہ ہوتی تھی کہ غلام زبردستی ادا کر دے اور ایک صورت

یہ تھی کہ آقا اس کی کسی خدمت پر خوش ہو کر اسے آزاد کر دے۔

حصول آزادی کے بعد یہ آزاد کردہ غلام ”موالی“ کہلاتے تھے اور ان کی نسبت ان کے

آزاد کنندہ کے قبیلے کی طرف ہوتی تھی اور وہ مثل رشتہ دار کے سمجھے جاتے تھے اور وراثت میں

بھی حصہ دار ہوتے تھے۔

اب تک کے بیان سے جو صورت سامنے آئی ہے وہ یہ ہے کہ عرب جاہلیت میں انفرادی

واجتماعی بقا کے لئے یہ ضروری سمجھا جاتا تھا کہ ہر قبیلہ اپنی تعداد بڑھائے۔ تعداد میں اضافے کے

کئی طریقے تھے جو اوپر بیان کئے گئے۔ یہی ضرورت گویا ”طریقہ ولار“ کی اساس تھی۔ اس کے علاوہ

ایک بات اور بھی تھی اور وہ یہ کہ ایسے ملک میں جہاں کوئی منظم حکومت نہ ہو اور جو شدید قسم کی

لامرکزیت کا شکار ہو، ان لوگوں کی جان و مال کیسے محفوظ رہے جو یہاں کسی ضرورت یا کسی مجبوری

کی وجہ سے آ رہے ہوں؟ اس غرض سے یہ طریقہ رائج کیا گیا کہ ایسے لوگوں کو موالات کے طریقے سے

کسی قبیلے کا رکن بنا لیا جائے اور یہ طریقہ ادغام اعیانہ جیسا کہ آج کی دنیا میں بھی جاری ہے اس عہد

میں بھی رائج تھا اور اسلام آنے کے بعد بھی عرصہ دراز تک جاری رہا۔



سات جو عرب میں جاہلی تھا بلاشبہ کوئی نیا نظام نہیں تھا بلکہ اس  
بہر قوم کو کم از کم غیر ملکی باشندوں اور ملک میں مفتوح و مغلوب اور  
کے مسائل درپیش تھے۔ جسے مختلف اقوام نے اپنی سوچ اور فکر کے  
میں اہل ہند نے مفتوح و مغلوب اقوام کو جو غیر آریائی تھیں عام  
میں محروم کر کے انہیں اچھوت یا شودر کا نام دے کر معاشرے کا سب سے  
نیچے طبقہ بنادیا اور انہیں برتر ذاتوں کی خدمت گاری ٹھہری۔  
یہ سے آزاد نہیں ہو پاتے تھے۔ اسی طرح اہل یونان اور ان کے شاہی  
یہ تھیں غیر اقوام کو کس مہر میں رکھا۔ ان کی حیثیت آزاد نظام سے

زندگی کی ان تمام سہولتوں سے قریب قریب محروم تھے جو روم و یونان  
میں تھیں۔ یہی حال ایران کا تھا جہاں غیر اقوام غلاموں کے درجے میں  
سل ایرانی سے ہمسری اور ہم نشینی کی جرأت بھی جوڑ بھی جاتی تھی ہندوستان  
میں غیر اقوام سے اس سلوک کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ ان کے  
دوروں نے انہیں یہ نظریہ عطا کیا تھا کہ دیگر اقوام کے مقابلے میں انہیں  
حاصل ہے اور انہیں دیگر اقوام پر حکومت کرنے کے لئے ہی پیدا کیا

ت کی کم یا نیگی تھی کہ ان میں ایسا کوئی مفکر پیدا نہیں ہوا جس نے سامی  
سکایا ہو۔ لہذا عربوں کے ذہن اس تنگ نظری سے خالی تھے۔ ان میں  
صحت اور فکری اعتبار سے بڑی سادگی تھی اسی لئے جب اس معاشرے  
میں غلام و آزاد کے تو عربوں نے انہیں اپنے نظام موالات کے فدیہ اچھا

عرب

اندھم کر لیا اور یہ ادغام اتنا مکمل تھا کہ اس کے بعد عرب اظہر عرب میں کوئی تمیز باقی نہ رہی  
اور اس سنہ میں جو بھی آیا وہ عرب ہو گیا۔ یہی وجہ ہے کہ عرب جاہلیت میں عین کے اسرہ  
حاکم اجائے احرار اور حجاز کے یہود قبائل کے سوا اظہر عرب آباد کار خواہ ان کی تعداد کتنی ہی  
کیوں نہ ہو اس طور سے باہم مل جل گئے تھے کہ عرب کے سوا گویا یہاں کوئی اور رہتا ہی نہیں تھا۔  
المختصر عربوں نے غیر عربوں اور ایک قبیلے کے دوسرے قبیلے کو ان کی مرضی سے اپنے میں  
مدغم کرنے کی غرض سے نظام دلار رائج کیا اور یوں اس محدود معاشرے میں جو قبائلی نوعیت  
کا تھا ایک گونہ وسعت پیدا کرنے کی کوشش کی۔ اس پرمان دلار سے وابستہ دونوں ہی فریقوں  
کو فائدے پہنچے۔ وہ افراد جو کسی قبیلے سے عقد موالات کرتے تھے ان کو کھانا و مال کی حفاظت

لے بھی پر اہل حبشہ کے تسلط کو ختم کر کے جب ایرانی میل قابض ہو گئے تو انہوں نے یہاں رہ کر مقامی  
لوگوں میں شادی بیاہ کے تعلقات بھی قائم کئے۔ لیکن اپنی انفرادیت برقرار رکھنے کے لئے ان ایرانیوں  
نے اپنے لئے ابناء الاحرار (آزاد باپوں کی اولاد) کا نام تجویز کیا۔ انہیں "ابناء الملوك"  
(بادشاہوں کی اولاد) کا نام بھی دیا گیا ہے جو مختصر ہو کر ابناء رہ گیا۔ ابناء نے رسول اللہ کی دعوت  
پر بیک کہا اور اسلام قبول کیا۔ فقہ ارتداد میں بھی ان کے قدم نہیں ڈگ سکے اسلام میں حب بن حب  
ہام بن حبہ اور طاؤس بن کيسان جیسے جلیل القدر تابعی انہیں ابناء سے تعلق رکھتے تھے بلکہ شرب  
کے یہود قبائل نے بنو ادس و خوزج سے خالفت و موالات کے باوجود اپنے انفرادیت باقی رکھی  
ان کے محلے اور گڑھیاں الگ ان کے رسم و رواج الگ اور ان کے نسلی عرفہ و امتیاز باقی ہے۔  
اور وہ انصار یا دوسرے قبائل عرب میں مدغم نہیں ہوئے بلکہ عرب جاہلیت میں سوائے  
پروفیسر علی حسینی صدیقی "ماہنامہ" "آگہی" کراچی، جلد ۲ شمارہ ۳/۴ بابت ملاح، اپریل  
۱۹۹۹ء (مضمون)۔



عامیوں کی ایک جماعت مل جاتی تھی۔ اسی طرح وہ قبائل جو ایسے افراد کو اپنا موٹی  
میں اپنی تعداد بڑھانے اور اپنے حریفوں کے مقابلے میں طاقت پہنچانے کا

## کتابیات

۱۔ ابو الحسن علی بن محمد 'الکامل فی التاریخ' دار صادر بیروت ۱۳۸۵ھ/۱۹۶۵ء  
عبد الرحمن بن محمد 'مقدمہ' دار صادر بیروت (تاریخ ندارد)  
'کتاب العبر دیوان مصر' (تاریخ ندارد)  
المبتدأ والخبر  
ابو عبد اللہ محمد 'الطبقات الکبریٰ' دار صادر بیروت ۱۳۰۵ھ/۱۹۸۵ء  
میزیو 'المعارف' قدیمی کتب خانہ کراچی (تاریخ ندارد)  
فریقی 'لسان العرب' بولاق، مصر ۱۳۰۴ھ۔

۲۔ السیرۃ النبویۃ، مصطفیٰ بابی علی مصر ۱۳۴۵ھ/۱۹۵۵ء  
بن اوس الطائی 'دیوان الحماس' مصر ۱۳۴۳ھ/۱۹۵۵ء  
سلیمان ابن اشعث 'سنن ابوداؤد' اسلامی اکادمی لاہور ۱۳۰۳ھ/۱۹۸۳ء  
صری 'فجر الاسلام' لجنۃ التالیف والنشر قاہرہ ۱۹۶۵ء  
یحمود 'بلوغ العرب' مطابع دارالکتب القریٰ مصر (تاریخ ندارد)  
'تاریخ التمدن الاسلامی' دار الملک، مصر ۱۹۳۴ء  
العرب قبل الاسلام، مطبعۃ الملک مصر ۱۹۰۸ء

۱۴۔ زمخشری، محمود بن عمر 'الکشاف' مطبعۃ الاستقامۃ، قاہرہ ۱۳۶۵ھ  
۱۵۔ طبری، ابو جعفر محمد بن جریر 'تاریخ الرسل والملوک' دارالمعارف، مصر ۱۹۶۱ء  
۱۶۔ مزدقہ، شیخ ابی علی الاصغہانی 'کتاب الاذمنہ والامکنہ' حیدرآباد دکن، ۱۳۳۲ھ  
۱۷۔ یعقوبی، احمد بن ابی یعقوب 'تاریخ یعقوبی' دار صادر بیروت ۱۴۱۵ھ/۱۹۹۵ء  
اردو کتب و رسائل:-

۱۸۔ حمید اللہ ڈاکٹر محمد 'رسول اکرم کی سیاسی زندگی' دارالاشاعت کراچی (بارہ ششم)  
۱۹۔ 'عہد نبوی میں نظام حکمرانی' اے و اکیڈمی سندھ کراچی ۱۳۹۵ھ  
۲۰۔ گستاویس بان 'تمدن عرب' (مترجم سید علی ہکمرانی) مقبول اکیڈمی، لاہور  
۲۱۔ ندوی، سید سلمان 'تاریخ ارض القرآن' مجلس نشریات اسلام کراچی (تاریخ ندارد)  
۲۲۔ ماہنامہ 'المعارف' ادارہ ثقافت اسلامیہ لاہور اکتوبر ۱۹۸۱ء (مضمون علی حسن صدیقی)  
۲۳۔ ماہنامہ 'آگہی' جلد ۲ صفحہ ۳۰۳ بابت مارچ اپریل ۱۹۹۹ء کراچی (مضمون علی حسن صدیقی)

## ارض القرآن جلد اول و دوم (مکمل)

از مولانا حسین علی شاہ

اس کی پہلی جلد میں قرآن مجید کی آیات کی تفسیر سنو سنو قرآن (عرب) کا جغرافیہ قرآن میں  
مذکور قدیم اقوام و قبائل کی تاریخی اور ان کی پیش گوئی کی گئی ہے اور دوسری جلد میں بنو ابراہیم کی تاریخ اور  
عربوں کی قبل اسلام تہذیب و تمدن پر قرآن مجید تورات و انجیل یونان اور روم کے بیان کے مطابق  
تحقیقات و مباحث ہیں، تاریخی حقائق کی سہولت کے پیش نظر اس کی دونوں جلدیں ایک ہی میں کر دی گئی ہیں  
اور کمپیوٹر سے کتابت کرا کے اس کا عیدہ زیب پڈیشن چھپ کر آگیا ہے۔

قیمت ۱۳ روپے۔



## شاہ تقی حیدر قلعہ کا کوری

جناب مسعود احمد علوی کا کوری ہے۔

نیست محمود	سوئے مغرب بہ کا کوری ست مشہور
ت سکرشیدہ	سر پر قصر تاگر دوں رسیدہ
فضل بسیار	ہنرمندان نامی نیک کردار
ی شان و در	بسیار باب جاہ و عز و حشمت
زمانہ	زمقبولان حق دارند خار

مثنوی کی شہرت و امتیاز کے فروغ میں وہاں کے کتب خانہ

مذاہف و سفر ادوار و فضلاء ہی نہیں بلکہ خانقاہ کاظمیہ قلندریہ  
بڑا اہم حصہ ہے، جن کی مسلسل عبادت و ریاضت، تزکیہ  
نظری و کیمیائی اور ذہنی و جسمانی اپنے معاصرین ہی نہیں بلکہ  
ان کے عمل ترتیب دیا۔

ان خانقاہ نے ہر دور کے حالات کے پیش نظر متواتر ایسی پیش  
کش مثنوی کا کوری، سورخ اور دھندلے خطوط، کتب خانہ احمدیہ کا کوری۔

پیشکش۔ علی گڑھ۔

تصانیف اپنی یاد کا پھوڑ ہیں جو صاحبانِ علم و دانش کے لئے سرسبز بصیرت ہیں۔ ان کی علمی و تحقیقی  
کاوشوں میں ان کے عینی تجربات و مشاہدات اور طبی واقعات بھی شامل ہیں۔ ان میں کاہر  
فرد اپنے اسلاف کرام کے کارناموں اور حکیمانہ تعلیم و تزکیہ نفوس کے فن میں جتنا دلچسپی  
ماہر تھا۔ ان کا شمار ابدار سے آج تک اپنی وسیع المشرقی و شعبداری زہد و تقویٰ، فضل و  
کمال میں ان افراد میں ہے جو کاسٹوک اسلام کی یادگار اقدار قدیم تہذیب کا نمونہ ہے۔

• کوری کا مشہور سلسلہ طیف قلندریہ جو اپنی وسیع المشرقی روحانیت اور جذب و شہرت میں  
مشہور ہے اس کے بعض نامور مشائخ کے حالات زندگی اور سماجی واقعات میں ہیں  
اس جگہ وہ رنگ صاف نظر آتا ہے جہاں خانوادہ علم النبی کا اس کے ساتھ پیوند ہوا ہے  
اور دونوں سلسلے کسی ایک شخصیت میں جمع ہو گئے ہیں گویا ایک نور مستطیل ہے کہ جس پر  
سے گزرتا ہے اپنی روشنی چھوڑ جاتا ہے۔ حضرت شاہ محمد کاظم قلندری (۱۲۲۱ھ/۱۸۰۴ء)  
کو جو اس سلسلہ کے عظیم المرتبت بزرگ گزرے ہیں شاہ نعل صاحب (۱۲۵۰ھ) کے بعد  
شاہ ابوسعید صاحب (نیر سید آیت اللہ بن سید شاہ علم اللہ) سے اجازت حاصل ہوئی۔

مجیز و مجاز کے درمیان جو نسبت اتحاد اور رابطہ قلبی تھا اس کا اندازہ کرنے کے لئے حضرت  
شاہ ابوسعید قدس سرہ کے اجازت نامے کے چند جملوں کا ترجمہ پیش کیا جاتا ہے۔

”ابا بعد اللہ کے بندوں میں سے زیادہ ضعیف کمزور فقیر سید محمد ابوسعید حسینی حسینی بن  
سید محمد ضیاء الدین نقشبندی بریلوی اللہ اس کے ظاہر اور پوشیدہ گناہوں کو معاف فرمائے  
کتاب ہے نہ یہ ہمارے صاحبِ جمال و فضل و کمال بھائی عارف باللہ مولوی شاہ محمد کاظم  
بن شاہ محمد کاشف علوی کا کوری ہیں۔ میں نے ان کو جوہر ان کی سعادت ازلی وابدی

لے تذکرہ شاہ علم اللہ رائے بریلوی۔ مولانا محمد حسینی برادرزادہ مولانا سید شاہ ابوالحسن علی حسینی ندوی ص: ۱۸۔



کے شجر کے اسرار و معارف کے پھل جن لینے کا شائق پایا تو وہ مبارک ہے  
 بی حاصل کی (چنانچہ) میں نے ان کو تمام اذکار و اشغال تلقین کئے  
 سے ان کا کام جاں شیریں ہو گیا اور ان پر برکات کے دروازے  
 ت باز رہے کا منہ اور ان کے احوال و آثار ظاہر ہو گئے اور ان کو  
 جو قوم و حضرات صوفیہ کے نزدیک سب سے اعلیٰ و غنی مقصود  
 میں وہ آثار و افراد مشاہدہ کئے اور ان کو مقام تکمیل پر فائز پایا  
 بعد ان کو طالعین کو رش و ہدایت اور سالکین کو راہ سلوک بتانے کی  
 نیز اس سلسلہ عالیہ میں بیعت لینے کی بھی۔ میں نے ان کو اسی طرح  
 طرح شیخ الہا جازہ شیخ محمد عاشق (صدیق پھلتی قدس سرہ) نے مجھے  
 کو ہمارے شیخ اجل شاہ ولی اللہ محدث دہلوی قدس سرہ نے عطا  
 ان سے وہ بات کہتا ہوں جو مجھ سے میرے شیخ نے فرمائی کہ ان کا  
 ہے جس نے ان سے بیعت کی اس نے مجھ سے بیعت کی اور جس نے  
 میں نے میرے شیخ (شاہ ولی اللہ) سے بیعت کی اور جس نے شیخ سے  
 صلی اللہ علیہ وسلم سے بیعت کی..... اپنی ذات کے سلسلہ  
 وصیت ہے کہ وہ میرے لئے، میری اولاد کے لئے ابد میرے اصحاب  
 میں اور ظاہر و پوشیدہ دونوں طور پر میری خیر خواہی کریں مجھے ان  
 سے ہے۔

مولانا تقی حیدر کی تسلسل کی کوری

شاہ ولی اللہ دہلوی، ص ۳۶۔

تھے جو اپنے مشقہ میں کی باطن و ظاہر تعلیم و تہذیب کی مکمل آئینہ دار اور اجتماعی حیثیت سے ان کا  
 لائق صدر خشک شالی پیکر تھی۔

**ولادت** | ۲۶ شوال روز پنجشنبہ ۱۳۸۵ھ / ۱۸۹۰ء کو کوری میں پیدا ہوئے۔ والد ماجد  
 مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر طوسی قدس سرہ (۱۲۹۹ھ - ۱۳۲۴ھ) نے شریف حیدر و نظام  
 تقی نام تجویز کئے مگر جدا جدا مولانا شاہ علی اکبر قلندر قدس سرہ (۱۳۰۳ھ - ۱۳۱۴ھ) نے ان کا  
 نام تقی حیدر رکھا۔ مادینی نام نظام الدین حیدر ہے۔

**تعلیم** | حسب دستور چار سال کی عمر میں ان کے جدا جدا بھائیوں کا نشرو فرمایا اور کچھ عرصہ  
 خود تعلیم دی، اس کے بعد مولانا منصب علی تالکائی سے کلام مجید اور ابتدائی چمن کشا میں پڑھا۔  
 بعد ازاں والد ماجد مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر قدس سرہ نے ان کی مکمل تعلیم و تربیت اپنے  
 ذمہ لی فارسی کی مکمل تعلیم و فارسی و اردو کی شادی میں مہارت حاصل کی عربی میں شرح طحاوی  
 قریب الختم تھی کہ والد ماجد کا مرض الاصال شروع ہو گیا۔ ان کے انتقال ۲۰ محرم الحرام ۱۳۲۴ھ  
 کے بعد کل تعلیم و تربیت موصوف نے اپنے برادر معظم مولانا شاہ حبیب حیدر قلندر قدس سرہ  
 (۱۲۹۹ھ - ۱۳۵۳ھ) سے پائی اور تفسیر حدیث فقہ منطق و کلام و مناظرہ اور اخلاق و تصوف  
 کی جملہ کتابیں ان سے پڑھ کر سند فراغ حاصل کی۔ استاد محترم پیر و مرشد اور برادر معظم نے ان کی  
 علمی لیاقت اور شفقت و انہماک کو جس شفقت آمیز انداز میں سراہا ہے۔ اس کے چند جملوں کے  
 ترجمے ملاحظہ ہوں:

”میری قوت بازو قابل اعتماد سالاد درخت ولایت کے شیریں پھل ہائے کرامت کے سایہ  
 درخت جن میں میرے معطر مرشد کی خوشبو مکتبی ہے۔ میرے استاد مکرم کے نعمت جگر جوان  
 صالح، عالم بے بدل آفتاب کی مانند روشن چہرے والے میرے بھائی مولوی تقی حیدر



سے محفوظ و امون رکھے۔ اسے اللہ ان کی عمر و رزق میں برکت فرما  
 اضافہ فرما، انہیں وہ دینی و دنیوی نعمتیں عطا کر جو ان کے  
 کرام کو عطا ہوئی ہیں جنہیں نہ کسی آنکھ نے دیکھا ہو نہ کسی  
 ہی انسان کے دل پر وارد ہوا ہو۔ ان کے پاس وہی حکماء و  
 دان کی ذات عزیزہ کریم کو علماء و اولیائے کرام کی آنکھوں کا  
 ہے کہ یہ اپنی خلوت و جلوت میں مجھے اپنی نیک دعاؤں میں

ت غور و خوض اور فکر و مباحثہ سے حاصل کیے اکثر ایسا ہوتا  
 تھا اور کچھ میں نہ آتا تو تین تین دن اس پر بحث کرتے اور جب تک  
 آگے سبق نہ لیتے۔ ظاہری و باطنی دونوں قسم کی تعلیم کا یہی حال  
 بیت قدس و مدرسہ تصانیف میں نفاست و نزاکت و عزم و  
 مال بے مثال تھی۔

انشر نگاری میں کمال حاصل تھا اور قلم برداشتہ مضمون کے  
 پاکیزہ و صاف تھا۔ کتب خانہ انوریہ میں موجود بکثرت مخطوطات  
 حاضر باشی ان سے مختلف قسم کی گفتگو وغیرہ بھی تصنیف و  
 ج نہ ہوتی۔ ان سے گفتگو بھی فرماتے جاتے اور طبی و فاضل کاموں  
 بچپن سے صحت خراب رہی۔ آنکھوں کا دور و بار آپریشن ہوا مگر  
 ان کے شفقت میں کمی نہ آئی۔ ۱۳۲۵ھ میں تعلیم سے فراغت کے

شاہ ولی حیدر قلعہ بندہ ۱۹۲۵ء مکتبہ ص: ۸۶-۸۳

بعد خانقاہ کاظمیہ قلندریہ میں جو شروع سے اہل کاکوری اور قرب و جوار کے طلبہ کی ایک علمی  
 و روحانی درس گاہ رہی طلبہ کو باقاعدہ دس بجے دینا شروع کیا اور تا حیات اس کا سلسلہ منقطع  
 نہ کیا۔ صاحب تذکرہ مشاہیر کاکوری لکھتے ہیں:

”بدو شعور سے آئناہ ذکاوت و ذہانت و جودت و صلاحیت آپ میں ظاہر و باہر  
 تھے۔ انشا پر داذکا و نشر نوید عربی و فارسی میں بہت اچھی مہارت ہے بہت عمدہ  
 و نفیس عبادت فارسی لکھتے ہیں، اوراد و مشاغل خاندانی کے بہت پابند ہیں مشغلہ  
 تصنیف و تالیف ہے جس کی ابتدا ۱۳۲۵ھ سے ہوئی بہت عمدہ عمدہ تالیفات و  
 تصانیف اس وقت تک ہو چکے ہیں یہ

اجتہادی و دور میں قدیم زمانہ کے طرز پر اردو عبادت مقصدی و رنگین لکھتے، لیکن اس کے  
 بعد بہت شستہ و عام فہم لکھتے تھے۔ حتی الامکان اردو عبادت میں عربی و فارسی تراکیب  
 کا استعمال بہت ہی کم ہوتا۔ ان کے مرشد بزرگ و عظیم حضرت مولانا شاہ حبیب حیدر قلندر  
 قدس سرہ اہم علمی مکاتیب کے جوابات ان ہی سے لکھواتے اور خانوادہ عالیہ کاظمیہ کے اکابر  
 کی بیشتر تصانیف پر نظر ثانی اور درستی و صحت کا کام بھی ان کے سپرد فرماتے۔ اگر مسلسل  
 بیماری، آنکھوں کے آپریشن اور معذوری کے زمانہ کو خارج کر کے ان کے تصنیفی و تحقیقی علمی کاموں  
 مسودات کی تہذیب و ترتیب تدریسی ذمہ داریاں مبیضات کی تیاری، نادر کتابوں کی نقول  
 وغیرہ کو شمار کیا جائے تو حیرت ہو رہے کہ اوراد و وظائف و مشغولات و معمولات خاندانی انتظامی  
 امور میں مشغولی صاحبزادگان کی تعلیم و تربیت، مکاتیب نویسی وغیرہ کے بعد کیسے اتنا وقت  
 ملتا تھا کہ ایسے تحقیقی و علمی کام سرانجام پائے۔

لے تذکرہ مشاہیر کاکوری ص: ۸۳-۸۶



مصانفت کے انہوں نے اپنے والد ماجد حضرت مولانا حافظ شاہ علی انور  
متعدد فارسی رسائل کی تہذیب و ترتیب اور اردو ترجمے فرمائے جو فارسی  
میں ہوئے۔

خلافت | ۵ جہادی الاول ۱۳۲۹ھ کو حضرت شاہ حبیب حیدر قلندر  
رحمۃ اللہ علیہ قادریہ مجددیہ میں سرپرست ہوئے۔ آنجناب نے والد ماجد قدس سرہ  
خلافت سے بھی سرفراز فرمایا۔

موصوف کا عقد نکاح ۲۲ ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ مطابق ۱۴ ستمبر ۱۹۱۲ء  
بہار علی علوی کا کوروی مصنف "الفيض الجہادی" کی چھوٹی صاحبزادی  
صاحبزادیاں اور سلسلۃ الذہب کی اشاعت کے واسطے دوسرا جہاد  
حیدر قلندر مظلہ العالی سجادہ نشین خانقاہ کاظمیہ قلندیہ اولیان کے بہادر  
محمد مجتبیٰ حیدر قلندر مظلہ العالی ہیں۔

انہوں نے بہادر معظم مولانا شاہ حبیب حیدر قلندر قدس سرہ کے فاتحہ  
۱۳۵۱ھ کے روزِ طہ و شائع، عائدین و فاضلین اور مشر شہین کی موجودگی  
کے مندرجہ ذیل مآخذ ملاحظہ ہوں۔ اذکار الایاد مولفہ مولانا شاہ تقی حیدر قلندر قدس  
تذکرہ مشاہیر کوروی مولفہ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر قدس سرہ، مخدومان  
علوی ساقی، نزہت الخواطر و ہجۃ السامع والنواظر مولانا سید عبدالحی حسنی  
مولانا حافظ شاہ تقی انور علوی مظلہ خانوادہ کاظمیہ کی ادبی خدمات۔ ڈاکٹر

DR. MRS. CLAUDIA LIEBES-PIETYONITS  
-KND

تصانیع من ذکر اہل الصلاح مترجمہ مولانا شاہ عین الہمدی علوی مظلہ۔

میں اور ان سب کے اصرار پر ترک لباس فرما کر سجادہ نشین خانقاہ کاظمیہ ہوئے۔ یہ بھی فرمایا کہ  
آپ لوگ مصر میں اس لئے مجبور ہو رہے ہو کہ مجھے معلوم ہے کہ میری زندگی صرف پانچ سال  
ہے۔ چنانچہ اس ارشاد کے مطابق پورے پانچ سال بعد ۱۹ ربیع الاول ۱۳۵۹ھ کو آرام گاہ قدس  
کو ابدی آرام گاہ بنایا۔

اخلاق و عادات | بچپن سے آخر تک اپنے اساتذہ و بزرگوں کی خدمت میں بہت زیادہ مودت  
رہے۔ اگر کسی سے ذرا سی بے ادبی و گستاخی کا شائبہ دیکھتے تو سخت منزعہ ہوتے۔ اپنے بہادر  
معظم کی موجودگی میں تو ادب کا یہ حال کہ کئی کئی گھنٹے خانقاہ میں درس دیتے مگر ادباً پہلو نہ ہوتے  
مطلبہ کو ان کی موجودگی میں زبانی زجر و توبیخ فرماتے کہ مبادا غصہ میں آؤ اور بغیر جواباتے جس کو  
بے ادبی اور خلافتِ حکم لا تجھروا اصواتکم سمجھتے تھے ان کے قیام کی حالت میں بھی بیٹھتے  
نہیں۔ بلکہ ان کے سامنے کبھی اپنی اولاد تک سے مخاطب نہ فرمایا اور جس سعادت مندی اخلاص  
و محبت نیز اصولِ طریقت کے مطابق اپنے بڑے بھائی (پیر و مرشد) کی خدمت و اطاعت  
اپنے اور فرض کی اس کی مثال نہیں ملتی۔ وہ تمام عمر اپنے فضل و کمال، علم و عمل ختمی کہ اپنی ذات  
و صفات کو ان کی ذات میں گم کر کے شہر کیہ شہیدان کور کے سالک رہے۔

شرم و حیا کا یہ عالم کہ کبھی ان کو بیڑا سے کبھی نہ نکلتے تھے کبھی کسی کھلی جگہ غسل کیا  
ہمیشہ غسل خانہ میں غسل کرتے اور وہاں ہی نہ ہندو باغیچہ۔ اصول پسندی، اصابت رائے، عاقبت  
اندیشی، حفظ مراتب، تواضع و قار، معاملہ فہمی، اصول طریقت پر شدت سے عمل، ظاہر داری و  
مصلحت پسندی اور اظہارِ مشقت سے متنفر، صبر و تحمل، اخفا و کتمان، عالِ خالین و معاندین سے ہمیشہ  
حسن سلوک اور رضا با بقضا پر حیرت انگیز طور پر عمل جیسی صفات سے ایسے مقصد تھے  
کہ بایہ و شاید۔ اصول طریقت پر سختی سے عمل اور غیر معمولی حزم و احتیاط کی بنا پر انہوں نے



ت خلافت دی۔ ۱۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر قدس سرہ (دہلوی صاحب)  
قلندر مدظلہ (خلعت اکبر) ۳۔ مولانا حافظ شاہ مجتبیٰ حیدر قلندر مدظلہ

ن الکامل فی معرفۃ الاول والاخر والاوائل: شیخ عبدالکریم  
ری کے مشہور صاحب تصانیف صوفی بزم گ ہیں۔ انسان کامل ان کی  
دو عربی تصنیف دو جلدوں میں ہے۔ پہلی جلد میں ۴۱ ابواب اور  
۱۰۰۰۔ شاہ صاحب موصوف نے ان دونوں جلدوں کا نہایت آسان  
شیبہ پر آیات قرآنی، احادیث نبوی اور عربی اقوال کا ترجمہ بھی دیا۔  
کتاب کا خطوط بخط مترجم نہایت صاف و خوشخط کتب خانہ انوریہ  
آخر میں یہ عبارت ہے:

بلکہ انسان کامل کی صفائی سے مترجم کتاب بندہ اعترقی حیدر  
روز پنجشنبہ ۱۳۳۶ھ فراغت لی۔ اس کی جلد اول کا ترجمہ  
شعبہ ۱۳۳۶ھ کو ختم ہوا اور دوسری جلد کا ترجمہ ایک ماہ میں۔

۱۳۳۶ھ میں تمام ہوا۔ واللہ شہرتاں لا حول ولا قوۃ

لا حول ولا قوۃ النیر۔ ۱۰۰۰۔ مولانا حیدر قلندر مدظلہ مذکورہ  
مفتی انور علوی مدظلہ مذکورہ شاہیر کا کوروی مولانا حافظ شاہ علی حیدر  
علی، حکیم شہزاد احمد علوی کا کوروی، الانتصاح عن ذکر اہل الصلاح ترجمہ

خانوادہ کاظمیہ کی ادبی خدمات، ڈاکٹر عمر کمال الدین، PIETY ON

لاڈیا لیکچرر جوین۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر قدس سرہ۔

۲۔ ترجمہ اردو الکھف والرقیم فی شرح بسم اللہ الرحمن الرحیم: حضرت شیخ  
عبدالکریم مجتبیٰ قدس سرہ نے اس کتاب میں بسم اللہ الرحمن الرحیم کی بڑی عارفانہ شرح کی ہے جو بہت  
دقیق ہے۔ شاہ صاحب قدس سرہ نے اس کا با محاورہ سلیس اردو ترجمہ کیا۔ بعد ازاں خانقاہ  
کاظمیہ کے ایک ساختہ پر داختمہ مستر شاہ محمد دہاج الدین قلندر دہلوی کلکٹرنے اس کی  
ایک عمدہ شرح لکھی۔ ۳۱۶ صفحات پر مشتمل یہ ترجمہ و شرح ۱۳۳۲ھ میں لکھنؤ سے طبع ہوئے۔  
۳۔ تنویر النظمات فی تفسیر المقطعات: حروف مقطعات قرآنہ کی  
تشریح و تفسیر میں یہ عربی تصنیف مصنف کی دقت نظر عربی شہرت گاری اور صلاحیت پر دلالت  
کرتی ہے۔ اس کا خطوط بھی بخط مصنف کتب خانہ انوریہ میں محفوظ ہے۔ کتاب کا سنہ تصنیف  
۱۳۳۳ھ ہے۔ اس کا سلیس اردو ترجمہ مصنف کے لائق صد افتخار نبیرہ اہل مولانا حافظ شاہ علی انور  
علوی خلعت اکبر مولانا حافظ شاہ مجتبیٰ حیدر قلندر مدظلہ العالی و مترجم و شارح القول الکلی فی ذکر آثار  
الولی (ملفوظات حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی) نے اپنے زمانہ طالب علمی میں کیا تھا۔ یہ  
ترجمہ بھی ہنوز غیر مطبوعہ ہے۔

۴۔ النشائے نظامی: یہ زمانہ طالب علمی کے ان فارسی خطوط کا مجموعہ ہے جو  
مختلف بزرگوں اور چھوٹوں کے نام مع القاب و آداب ہیں۔ خطوط سے فارسی دانی، انشا پردازی  
کا معترف ہونا پڑتا ہے۔ اس کا قلمی نسخہ بھی کتب خانہ انوریہ میں موجود ہے۔ علاوہ ازیں مولوی  
محمد عالم صاحب قیصری کا کوروی کے نام ۱۱۹، ۱۲۰ برس کی عمر کے مکتوبات ان کی نکتہ بنی حقائق  
و معارف سے واقفیت اور ادبیت کے شاہکار ہیں۔

۵۔ ترجمہ مجاہدات الاولیاء: حضرت شاہ رابع علی قلندر کا دورانیہ  
۱۰۰۰۔ مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر مدظلہ، رشحات قیصری از مسعود انور علوی کا کوروی۔



عمر خلف اکبر عارف باللہ شاہ محمد کاظم قلندر بانی خانقاہ کاظمیہ (۱۱۵۸ھ)  
 (۴) اپنے عہد کے ایک عارف باللہ اور فارسی وارد و اور ہندی زبان کے  
 قدرگراں قدر مصنفات کے مصنف بھی تھے انھوں نے تصوف میں  
 اس کی کتاب ۱۲۶۸ھ میں تصنیف فرمائی تھی جس میں اولیائے متقدمین  
 کی بات تذکرۃ الاولیاء، نفحات الانس، اخبار الاخیار اور حضرات مشائخ  
 سلسلہ قلندریہ کے بزرگوں کے مجاہدات سے نقل کر کے یکجا کئے تھے۔  
 اس نے اس کتاب کا اردو ترجمہ ۱۳۲۲ھ میں فرمایا۔ اس کا مخطوطہ بھی  
 بیہ میں بخط مترجم موجود ہے۔

و فی مراتب الوجود : مراتب وجود سے متعلق یہ ۵۶ صفحات  
 مصنف کے عرفان و مشاہدہ اور حقائق و معارف سے آگے پیدائیت  
 ان کی مہارت اور تصوف کے دقیق رموز و نکات کو دل نشین  
 قدرت کی بھی شہادت دیتا ہے۔ مقدمہ میں وجود مطلق کے بہ لحاظ  
 اس مراتب کا ذکر ہے جن کو حضرت شیخ محمد کریم جیلانی نے الکشف والبرہین  
 میں بیان فرمایا ہے۔ یہ رسالہ بھی حضرت شادھا صاحب کے ابتدائی قلم  
 میں مطبع خورشید عالم ریاست رام پور میں چھپا۔ مقدمہ میں

والا ابالی کے جس نے اپنی کمال بے نیازی میں جمال و جلال سے  
 کمال کا نام عشق اور جلال کے جمال کا نام حسن و کرم کر اپنے معسر  
 اللہ جمیل و محبوب الجمال فرمایا اور ہنگامہ آرا کی شہود خود نمائی

و خود بینی ہو اسے

یارِ من با کمال رعنائی خود تماشا و خود تماشا شائی  
 شد چو جب نگارہ دامن گیر گشت مطلق بدام قید اسیر  
 از تقاضائے حب جلوہ گری آمد در حصار شیشہ پری

جمال نے جمال کو دیکھا جمال نے جمال کو پایا۔ یہ پہلا ناز معشوقانہ تھا کہ اس نے اپنی شدت  
 ظہور کی وجہ سے جمال کی آنکھ سے جمال کی شوخی میں اور جمال کی نظر سے جمال کی خوبی میں  
 پوشیدہ ہو کر عزت و کبریائی سے فرمایا کہ یَحْذَرُکُمُ اللّٰهُ نَفْسَهُ ط وَاللّٰهُ زُوفٌ بِالْعِبَادِ  
 اور یہ دوسرا انداز دل فریبی تھا کہ اپنے بطون کی نقاب ظہور کے چہرے سے ہٹا کر اپنے  
 کمال کی نظر میں ہزاروں جاہ و جلال و حسن و جمال کے ساتھ بے پردہ مشہود ہوا اور ایک  
 شہود نیکو قسم سے فرمایا کہ اَیْنَمَا تَوَلَّوْا فَشَرَّ وَجْہُ اللّٰهِ اور اپنی یکتائی بے حزن و  
 صوت سے گویا ہوا کہ لَا تَذَرُکُمْ الْاَبْصَارُ... فَهَیْوَ اللّٰطِیْفُ الْخَبِیْرُ یہ وہ الف  
 ہے کہ جس نے مشہد بسملہ میں اپنی تنزیہیہ کی تشبیہ معانی میں اور اپنی تشبیہ کی تنزیہیہ  
 صورت میں ثابت کر کے ظہور و بطون کو ایک کر لیا ہے کہ ہجر و جود محض کے تنزیہیہ تشبیہ  
 و ظہور و بطون میں کچھ نہ رہا جیسا کہ نہ تھا اسے

کہ بندہ طرف آواز حسن شاہی کہ با خود عشق و رزد جاودانہ

یہی عشق ہے جس کی طرف نزول کے اعتبار سے حدیث قدسی کنت کنزاً مخفیاً قابض

لہ اللہ تعالیٰ تم کو اپنے نفس سے خبردار کرتا ہے وہ بندوں پر بڑا مہربان ہے۔ سورہ آل عمران آیت ۳۰ کلمہ تم  
 جبرئیل پھیر وادھر و جبر اللہ ہے سورہ بقرہ آیت ۱۱۵ کلمہ آنکھیں اس کا ادراک نہیں کر پاتیں لیکن وہ کر لیتا  
 ہے وہ بڑا لطف فرمانے والا اور باخبر ہے۔ سورہ النعام ۱۰۳۔



میں لفظ فاحشیت سے اشارہ ہے اور عروج کے اعتبار سے  
جبرق ماسویٰ المحمود ہے یعنی نیستی بھی حضرت عشق کا  
حضرت کا کھیل ہے۔ سچ تو یوں ہے کہ تنزیہ و تشبیہ و حضور  
حضرت عشق محض ذات ہے چوں و چگون سے

عشق راہ بر سر خود عشق می پوشد کلاہ  
بر چہ بین در حقیقت عشق ہیں  
عشق دست و عشق پای و عشق گوش  
جملہ اشیا در حقیقت عشق بود  
آن ہر چہ بین عشق بین و عشق دال

حدیث کو حدیث میں منزوی کیا اور وحدت کو وحدت  
حدیث سے ظاہر کیا۔ اعیان ممکنات کو حجاب اسما بنایا اور  
صفات کو حجاب ذات قرار دیا اور پھر ذات اپنے تمام حجابات  
وہ وہ بے حجاب خود در خود مشہور و متجلی رہی، کعبہ کی سجود پر  
عشق کی خلوت، خرابات کی جلوت، شمع کا نور، پروانہ کا سرود  
'من کو آن جسم کو جان' ذلت کو تسلیم، نگاہ کو کیفیت مل  
خاک کی بربادی، باد کی آزادی، چشم کو نور، دل کو حضور  
تنگن کو آب، گل کو تاب، آنکھ کی بنیائی، دل کی دانائی

اگر مجھے پہچانا جائے تو میں نے مخلوق پیدا کی تاکہ پہچانا جاؤں الخ ۱۲ منہ  
سوا سب کچھ جلا دیتی ہے۔

سب اسی کا تصدق و طفیل ہے۔

ہر چہ گویم عشق را شرح و بیان چوں بعشق آیم نجل با شمع ازان  
رسالہ کے مقدمہ میں دیگر حقایق و معارف کے بیان کے بعد حضرات خمسہ عروج کے  
مراتب سے ناسوت، ملکوت، جبروت، لاہوت، باہوت، باہوت کا بیان بھی ہے۔

۷۔ ہدایت الشرف فی ترجمہ من عرف: مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر قدس  
سورہ کی فادہ کی زبان میں ۲۵۹ صفحات پر مشتمل یہ تصنیف ان کے ابتدائی عہد کے ہے جس میں انہوں نے  
اس مشہور مقولہ کی بابت مدلل بحث کی ہے۔ من عرف نفسه فقد عرف ربه جس نے  
اپنے نفس کو پہچانا اس نے اپنے رب کو پہچانا۔ مصنف نے اس کی تحقیق اور معانی و مطالب  
کی تشریح و وضاحت برٹے موثر اور دل نشیں انداز میں کی ہے نفس انسانی اور اس کی حقیقت  
تیز خود شناسی میں خدا شناسی اور خدا شناسی میں خود شناسی کو ظاہر کیا ہے، خطرات و دسائیں  
اور مہاجس و الہام کے اقسام، نفس الامارہ و مہمہ کی تعریف ان کے باہمی فرق کو بیان  
کیا اور ان پر بحث کی ہے۔

مترجم موصوف نے اس کا سلیس و بامعاوضہ اردو ترجمہ کیا اور فادہ عام کی خاطر دقتیں  
فلوکی اشعار کے بجائے اپنے جد محترم مولانا شاہ تراب علی قلندر کے اردو اشعار تشریح و تفسیر کی خاطر  
درج کئے، مزید برآں قرآنی آیات، عربی فقرات اور تصوف کی اصطلاحات کی مفصل شرح بھی  
حاشیہ پر پڑی ہے۔ ۱۳۳۳ھ/۱۹۱۵ء میں یہ ترجمہ جامع المطابع لکھنؤ سے شائع ہوا۔

یہ اٹھارہ دصلوں پر مشتمل ہے۔ آخر میں ۳ سوالات اور ان کے جوابات ہیں۔

۱۔ فقر کیا ہے۔ ۲۔ کشف و کرامت کیا ہے۔ ۳۔ بعد ترک دنیا کے آیا دنیا سے کچھ ضروری پہنچتا

۱۔ مناظر الشہود فی مراتب الوجود ص: ۳-۴۔







یہ ہے۔ اختیار سے مراد مجربان عن الحق ہیں اور وہ وہ لوگ ہیں جو خدا سے

مخفی غافل ہیں اور سلوک کا نام تک انہوں نے نہیں سنا ہے اور مجربان

ت ہیں کہ جن کا ذکر کیا گیا۔

دار : مولانا شاہ علی انور قلندر قدس سرہ سے مسلسل چشتیہ کے ایک

کے تھے جن کے مفصل و مدلل جوابات آنجناب نے دئے تھے۔ یہ رسالہ

موصوف نے اس کا اردو ترجمہ کیا جو ۱۳۲۲ھ میں مطبع سرکاری

ل من شائع ہوا۔ سوالات دلچسپ تھے مثلاً خدا کون ہے؟ قیامت

یونہی ہوگی؟ اگر مسئلہ وحدت وجود حق ہے تو عذاب و ثواب کیا ہا اشیاء

رہتی ہے؟ جبر و اختیار کہاں سے ہیں وغیرہ۔

اباات کے ضمن میں جو اصطلاحات صوتیائی ہیں خواشی پران کی شرح

مائل عن رموز الحقائق : اس رسالہ کے مصنف بھی حضرت

ہوں نے حقائق و معارف سے متعلق ۱۹ سوالوں کے جواب میں تصنیف

مشاہدہ و مکاشفہ اور تجلی میں کیا فرق ہے؟ دل کیلئے، توحید کیلئے

ت بعضوں نے جو یہ کہا کہ ولایت افضل ہے اس کے کیا معنی ہیں۔

یہ بات کی بات میں آئے تھے تو حیرت کی اصل صورت کہاں جاتی

ت کیا ہوتی تھی؟ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب تمام امتیوں کے

ذوات مطہرات سے جو آپ کی بیٹیاں ہوتی تھیں کیلئے درست

یہ رسالہ ۱۰۳ صفحات پر مشتمل ۱۳۲۲ھ میں مطبع سرکاری رام پور سے شائع ہوا۔

۱۔ اللہ الیقین فی بیان ایمان آباء النبی الکریم : مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر

قدس سرہ نے اس عربی رسالہ میں دراصل ان لوگوں کو مسکت جواب دیا ہے جنہوں نے خواہ مخواہ

اس بحث کو چھیڑ کر رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے والدین ماجدین کے ایمان کا انکار کیا ہے۔

شاہ صاحب نے اس میں منکر جہ کے احوال درج کرنے کے بعد آخر میں محاکمہ فرمایا اور کتب

لسان پر زور دیا ہے۔ رسالہ کے آخر میں مولانا وکیل احمد سکندر پوری کے مندرجہ ذیل دو

سوالوں کے تفصیلی جواب بھی ہیں۔ رسالہ ایک مقدمہ چار فصول اور ایک خاتمہ پر مشتمل ہے۔

۱۔ یہ عقیدہ صحیح ہے یا غلط کہ خود عمرؓ خود الہی سے پیدا ہوا ہے اور کل چیزیں خود عمرؓ سے

موجود ہوئی ہیں اور لفظ کل اللہ نور کی تشریح اور کیفیت پیدائش نور مطلوب ہے۔

۲۔ اگر حق فلاں نبی یا ولی کہہ کر دعائے گئے تو جائز ہے کہ نہیں۔

شاہ تقی حیدر قلندر قدس سرہ نے اس مفید رسالہ کا بھی اردو ترجمہ کیا اور ۱۳۲۲ھ میں

اصح المطابع لکھنؤ سے مع عربی متن طبع ہوا۔

۱۱۔ زواہر الافکار شرح جواہر الاسرار : شیخ محمد تقیم ہروی نے جواہر الاسرار

نامی رسالہ میں اکتیس سوالات لکھے۔ مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر نے ان تمام سوالوں کے شرح

و ربط سے جوابات دئے۔ حکماء و صوفیہ کے اقوال اور اشار بھی جا بجا ہیں۔ ترجمہ موصوف نے

مصنف کے مافی الضمیر کو خوب ادا کیا اور ششستراد و میں اس کا ترجمہ کر کے ۱۳۲۲ھ میں

اصح المطابع لکھنؤ سے شائع فرمایا۔

چند سوالات اس طرح ہیں۔ شیطان نے حضرت آدمؑ کو سجدہ کیوں نہ کیا۔ جب ایک مخلوق

سے اظہار فضل مقصود ہے تو دوزخ و عذاب کس لئے ہے؟ گناہ کیوں ہوتے ہیں، جب خدا کریم و



محتاج ہیں۔ موت کیا ہے۔ خدا کو جب ہر شے کا علم ہے تو میزان  
دینو۔

شرح تسویمۃ : التسویمۃ بین الافادۃ والقبول۔ شاہ حبیب اللہ  
۱۵۸۴ھ/۱۶۴۸/۱۰۵۸م کا تصوف و سلوک میں ایسا شکل  
رح رسالہ مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر قدس سرہ۔

عرفانست و اذا بنجاست کہ بیادہ در پے افکار آل رفتہ و از بدست  
...

ملاقات اور شورش کے باوجود ہندوستان میں اس کی متعدد شرح  
بھی بڑی اہمیت کی حامل ہے۔ مترجم نے اس رسالہ کا اردو ترجمہ  
۱۳۴۲ھ میں لکھنؤ سے شائع ہوا۔

تاریخی مسئلۃ الجبر والاختیار : جبر و اختیار کے مسئلہ پر ایک  
مولانا حافظ شاہ علی انور قلندر قدس سرہ نے ایک مقدمہ چھ اصول  
میں اس مسئلہ کو بڑی شرح و بسط سے بیان کر دیا۔ اصل اول حقیقت  
سے متعلق اصل دوم فضائل انسانی اصل سوم چاروں عناصر کا بیان  
اصل پنجم نفس کی طاقت کا بیان اور اصل ششم جانداروں کی اقسام کے  
ت میں قوت فعل اختیاری حکمت خیر و شر بندہ کے افعال اختیاری  
و کسب و قضا و قدر کے متعلق چار نکات درج کئے ہیں۔

سرہ نے اس کا اردو ترجمہ فرما کر ۱۳۴۲ھ میں اصح المطابع لکھنؤ سے

۱۳۔ تنویر الافق فی شرح تبیین الطرق : رسالہ تبیین الطرق شیخ علی بن  
حسام الدین متقی چشتی جو خوری کا تصوف و سلوک میں ایک عربی رسالہ ہے۔ مولانا حافظ شاہ علی  
انور قلندر نے تنویر الافق کے نام سے اس کی فارسی میں ۱۳۹۵ھ میں شرح کی تھی۔ مترجم نے اس  
شرح کا اردو ترجمہ فرمایا۔ یہ بھی ۱۳۴۲ھ میں زیو طبع سے آراستہ ہوا۔

۱۵۔ مخبۃ الصوارف فی شرح خطبۃ الصوارف : اس فارسی رسالہ میں  
حافظ شاہ علی انور قلندر قدس سرہ نے شیخ الشیخ حضرت شیخ شہاب الدین عمر سہروردی کے  
خطبہ عوارف کے ہر لفظ کی تفصیل شرح اور ہر فقرہ کی بڑی عمدہ تفسیر کی ہے۔ مترجم موصوف نے  
اس فارسی رسالہ کا سلیس اردو ترجمہ فرمایا جو ۱۳۴۲ھ میں لکھنؤ سے طبع ہو کر منظر عام پر آیا۔

۱۶۔ مجموعہ ہفت رسائل قلندرانیہ : اس مجموعہ میں سلسلہ قلندریہ کے چار بزرگوں  
کے سات رسائل تصوف و سلوک سے متعلق ہیں جن کی ترتیب اس طرح ہے۔

۱۔ رسالہ بیعت رضوان۔ محققہ میر شاہ بامسط علی قلندر مال آبادی (د ۱۱۹۶ھ)

۲۔ رسالہ مصقلۃ الاولیاء بشرح مرآۃ القلندریہ۔ مصنفہ شاہ عبدالرحمن قلندر ثانی لاہوری (د ۱۱۹۹ھ)

۳۔ رسالہ مشہود المقربین۔ شاہ عبدالرحمن قلندر ثانی (د ۱۱۹۹ھ)

۴۔ رسالہ مراقبۃ الوجود۔ سید فضل علی ہرگامی

۵۔ رسالہ یقظۃ النائمین۔ سید محمد حامد ہرگامی (د ۱۲۳۱ھ)

۶۔ رسالہ تصوف

۷۔ رسالہ دیگر

مترجم موصوف نے ان ساتوں رسائل کا سلیس و سستہ زبان میں ترجمہ کرنے کے علاوہ  
حواشی میں عربی عبارتوں کے اردو تراجم بھی درج فرمادئے جس سے ان کی افادیت زیادہ ہو گئی۔



اسرار کی بنا پر الگ الگ حیثیت اور اہمیت کا حامل ہے۔ اس میں نہیں ہے مگر قیاس پر ہے کہ مسئلہ کے بعد کا ہے۔

۱۲۱۰ : یہ حقائق و معارف اخلاق و تصوف وغیرہ سے متعلق مولانا کے جواب میں تحریر فرمائے۔ اس میں تصوف کے رموز و نکات بھی لکھے گئے۔ شانی و کافی جوابات بھی۔ ۱۰۵۰ مکتوبات اردو زبان میں ۱۹۱۶ء میں شائع ہوئے۔ مولانا شاہ تقی حیدر قلعہ سے جو اہل المعارف پر ایک کو ترتیب دے کر ہر مکتوب کے بارے میں ایک ایک معطر کا جامع

۱۲۱۱ : بانی خانقاہ حضرت شاہ محمد کاظم قلعہ کے مجدد علی حضرت مخدوم بھکاری (۱۸۹۰ء تا ۱۹۸۵ء) نے قین سوالات معرفت کے مقام پر پہنچا ہے تو اپنی ذات سے باہر کوئی چیز دیکھتا ہے۔ لفظ تشل جن کا تذکرہ بعض سلوک کی کتابوں میں ہے اس کے معنی عشق سے وصل ہوتا ہے تو وہ مرد کی صورت میں یا عورت کی

حضرت مخدوم صاحب کے اصل رسالہ کو تحفہ نظامیہ کے نام سے ۱۹۱۹ء میں اصل قین کے ساتھ شائع کیا گیا۔

۱۲۱۲ : مولوی رشید الدین خاں بن مفتی خلیل الدین خاں علوی اہل جولانی۔ اگست ۱۹۸۵ء میں انتقال فرمایا۔

سید شاہ اودھ نے مولانا شاہ علی اکبر قلعہ والد ماجد مولانا خان شاہ علی نور قلعہ قدس سرہا کے اہل و فرمایش پر ۱۹۲۹ء میں اپنے بعض باطنی واقعات اور عالم مثال کے مشاہدات کو فارسی میں قلم بند کیا تھا۔ مولانا شاہ تقی حیدر قلعہ نے اس کا اردو ترجمہ فرمایا جو اصل فارسی متن کے ساتھ ۱۹۳۳ء میں شائع ہوا۔

۲۰۰ : تعلیمات قلعہ دیکھ : مشائخ قلعہ دیکھ کے تصوف و اخلاق کی تعلیم سے متعلق یہ ایک سو چوبیس فارسی مکتوبات کا مجموعہ اسرار و رموز کا تیسرا حصہ ہے۔ شاہ صاحب نے ۱۹۳۵ء میں اس کو مرتب کر کے تعلیمات قلعہ دیکھ نام سے ایک جامع مقدمہ لکھ کر شائع فرمایا۔ حضرت شاہ مجتبیٰ معروف بہ شاہ مجاہد قلعہ دیکھ ہر پوری شاہ ابو نجیب قلعہ شاہ محمد تقی قلعہ ہونوی شاہ ابو یوسف قلعہ شاہ علی منظر قلعہ شاہ محمد کاظم قلعہ شاہ تاج علی قلعہ شاہ تقی علی قلعہ شاہ علی اکبر قلعہ شاہ علی نور قلعہ اردو سہ ۹ بزرگان قلعہ دیکھ کے مکاتیب اس مجموعہ کی زیریت ہیں۔

۲۱۰ : فیوض العارفین : یہ حضرات مشائخ قلعہ دیکھ کے ۵۵ مکتوبات کا مجموعہ ہے جس کو مرتب نے فیوض العارفین نام سے موسوم کر کے الناظرین لکھنؤ سے شائع فرمایا۔

۲۲۰ : کشف الآثار فی رد کا شفت الاسرار : حضرت مولف کے سرور مرشد اور برادر معظم مولانا شاہ حبیب حیدر قلعہ قدس سرہا کے ایک عزیز نے جن کو حضرت کی مرجعیت و محبوبیت کی بنا پر بلا وجہ عناد پیدا ہو گیا تھا۔ طریقت سے ناواقفیت کی بنا پر حضرت شاہ صاحب و بعض پیران سلسلہ پر الزام تراشی کی ناروا سنی کا شفت الاسرار نامی رسالہ سے کی۔ شاہ تقی حیدر قلعہ سے یہ گستاخی بھلا کیسے برداشت ہوتی۔ چنانچہ اردو میں ۱۰۴ صفحات پر ایک رسالہ اس کے رد میں تحریر فرمایا۔ دودھ کا دودھ ادبیاتی کا پانی ہی الگ نہیں فرمایا۔ بلکہ طریقت کے ایسے سائل و اصول اور رموز



یہ طریقہ قلبند فرما دے کہ خاتما ہی نظام کے لئے بھی ایک اہم دستاویز  
سارا کی شوخی تحریر بھی جا بجا نظر آجاتی ہے۔

حضرت وارث الانبیاء، حضرت مولانا شاہ حبیب حیدر  
مکاتیب جو طابین و صا دقین اور مریدین و مسترشدین کی تعلیم و تربیت  
سرفہ نے تحریر فرما دئے تھے، ان کو بڑی تلاش و جستجو سے جمع کر کے مرتب کیا  
مکاتیب کی اشاعت کی نوبت نہ آسکی کہ ۲۸ اپریل ۱۹۶۹ء میں  
فرمایا۔ بعد میں مرتب کے برادر خرم مولانا حافظ شاہ علی حیدر قلندر قدس  
میں انہیں شامل کر لیا۔

العنبرية من انفاص القلندر یہ : سلسلہ عالیہ قلندر یہ کے  
ت واد شادات اور تعلیمات کے سلسلہ میں سب سے پہلا جامع و مستند  
بڑی دیدہ ریزی تحقیق و جستجو اور محنت سے مرتب فرمایا اور اتحات الاخیار  
میں ایک مقدمہ سولہ نجات اور ایک خاتمہ ۳۳۹ میں یہ تقریباً  
ہو کر طبقہ صوفیہ میں بہت مقبول ہوا۔ اس موضوع پر سب سے اولیں  
ہے۔

برادر (نجات العنبرية من انفاص القلندر یہ) نجات العنبرية کا پہلا  
مقام پر آیا اور بہت جلد اپنی افادیت و مقبولیت کی وجہ سے ختم ہو گیا  
نہ اس سرفہ اس کتاب پر نظر ثانی کی اور بقول خود :

اللہ سے اس کو دوبارہ بغرض درستی عبارت و محذات بعض مضامین و اضافہ  
یکمنا مشرد کیا چار پانچ سال تک دیکھتا رہا اور مضامین و قضا تو تیار تھا

رہا، اس قدر مضامین بڑھے کہ کتاب پہلے سے زائد بڑھ گئی جس کا اندازہ قدیم و جدید نسخوں  
کو پیش نظر رکھ کر کیا جاسکتا ہے۔ ۱۳۵۷ھ میں میری آنکھوں میں نزول الہی کی شکایت  
پیدا ہوئی لکھنے پڑھنے سے معذوری ہو گئی تب میں نے اس مسودہ کو طاق نیسایں پر رکھ دیا  
اور منتظر بن گیا غیبی رہا۔ ۱۳۵۸ھ میں داہنی آنکھ قدح ہوئی جس سے وہ معذوری کچھ  
رفع ہوئی مگر آنکھ کھلتے ہی عالم نظر میں تیرہ دنار ہو گیا یعنی دو ماہ کے بعد ہی حضرت  
خداوند نعمت (مولانا شاہ حبیب حیدر قلندر قدس سرہ) نے وصال فرمایا جس کے صدمہ  
ورنج نے بنیائی پر بہت اثر ڈالا۔ بہر حال رضینا بقضاء اللہ اپنی زبوں حالی و پریشانی  
خاطری پر خشک حسرت بہانا اور وقت گزاری کے تدابیر سوچا رہا وسط ۱۳۵۹ھ میں  
دفتر کتاب درست کر ڈالنے اور مسودہ صحت کرنے کی خواہش میں حضرت خداوند نعمت  
قدس سرہ کے حالات اس میں بڑھانے کی فرمائش ہوئی میں نے ہمت کی اور اس امر اہم  
کی انجام دہی پر متوکلاً علی اللہ مستعد ہو گیا اور تقریباً چھ ماہ کی مدت میں اس کام کو ختم کر لایا  
یہ ضخیم تصنیف اذکار الابرار نامہ نئی نام سے ۱۳۵۹ھ میں شایع ہوئی۔ اس میں چالیس کتابوں  
اور مستند آخذ سے مدد لی گئی۔ ایک مقدمہ سولہ نجات اور ایک خاتمہ ہے۔ مقدمہ میں لفظ قلندر  
کی مکمل و مفصل تشریح مقام قلندر کا اس پر چاروں حضرت کے اسماء و غیرہ کا تذکرہ ہے۔ پہلا نفع  
حضرت شیخ عبدالعزیز کی معروف بہ عبد اللہ رحمہ برداد قدس سرہ سے متعلق ہے جس میں آپ کا  
اصحاب صفہ میں شمول آپ کا نام اسماء الرجال میں نہ ہونے کی وجہ درازی عمر و تمثیل دیگر  
معمرین جو سلسلہ ان سے جاری ہوا اس کی اقسام سلسلہ مصافحہ ان کے خلفاء و مریدین وغیرہ  
کا تذکرہ ہے۔

آخری نفع حضرت شاہ حبیب حیدر قلندر قدس سرہ سے متعلق تقریباً سو صفحات پر



جامعیت سے ان کی پوری حیات 'سٹر شدین' قطعات، تصانیف، سیوت

ہیں۔

ایک تفصیلی جدول ہے جس میں ان تمام حضرات کا جن کا تذکرہ کتاب تاریخ و ماہ ولادت، وفات، مدت عمر، مدفن اور کسی میں اختلاف ہے، تالعنبرہ میں خاتمہ میں ان اصحاب کرام و اولیائے عظام و علماء و روح ہیں، جن کے اسماء کتاب میں ضمنی طور پر آگئے ہیں اور سب کی تاریخ وفات، مدت عمر، مدفن وغیرہ کی تحقیق بھی ہے۔ علاوہ ازیں سلاطین و امراء ساتھ ہی اسی طرح تحقیق کی گئی ہے۔

وفات کی نظر میں نفحات العنبرہ یا اتحات الاخیار اور اذکار الابرار و تصانیف کی صورت میں منظر عام پر آئی ہیں۔ اسی لئے اس نے ان کو

## بزم صوفیہ

مرتبہ بیوہ صالح الدین عبدالرحمن مرحوم

محمد علی کے صاحب تصنیف اکابر صوفیہ حضرت شیخ ابوالحسن علی ہجویریؒ، جیشیؒ، حضرت خواجہ قطب الدین بختیار کاکیؒ، حضرت قاضی حیدر الدین ناگوریؒ، خواجہ فرید الدین گنج شکرؒ، خواجہ نظام الدین اولیاءؒ، شرف الدین بن مخدوم جہانیاں جہان گشت، مخدوم شاہ عبدالحق اردو لوی وغیرہ ۱۹ صوفیہ، مات دار شادات بیان کئے گئے ہیں۔

قیمت ۱۲۰ روپے

## مطبوعات جدیدہ

سید کا نام قاضی عبدالودود، مرتبین، پروفیسر نذیر احمد، پروفیسر مختار الدین احمد و پروفیسر شریف حسین قاسمی، متوسط سے قدرے بڑی قطع، عمدہ کاغذ، کتابت و طبعیت جلد مع گرد پوش، صفحات ۳۶۰، قیمت ۶۰۰ روپے، پتہ: غالب انسٹی ٹیوٹ، ایمان غالب مارگ، نئی دہلی ۲۔

اردو، فارسی اور غالبیات میں خاص طور پر، تحقیق و تنقید کے اعلیٰ معیار نے قاضی عبدالودود کو شہرت عام بخشی اور مئی تحقیق کے باب میں وہ معتبر قرار دیئے گئے، غالب انسٹی ٹیوٹ کی تشکیل میں قاضی صاحب کا حصہ نمایاں تھا، اس لئے زیر نظر یادگار نامہ ان کی خدمات کے اعتراف اور جذبات احسان شناسی کے طور پر شائع کیا گیا جو قریب بیس مقالات و مضامین پر مشتمل ہے جس میں ایک تہائی حصہ قاضی صاحب کی شخصیت اور تحقیق و تنقید میں ان کے مرتبہ بلند کے لئے خاص ہے، باقی مضامین کا تعلق غالبیات، تصوف، تاریخ اور ادبیات فارسی و اردو سے ہے، پروفیسر مختار الدین احمد کا مضمون دلچسپ معلومات کے علاوہ اس لحاظ سے بھی قابل ذکر ہے کہ یہ اولاً ۱۹۵۶ء میں لکھا گیا جس کے بعض مندرجات سے خود قاضی صاحب کو اتفاق نہیں تھا، قریب نصف صدی کے بعد اسے مقالہ نگار نے نظر جاننے کے بعد مرتب کیا ہے، آپ حیات کی تنقید کے حوالے سے پروفیسر گیان چند کا مقالہ ان کے خاص تحقیقی رنگ میں ہے لیکن اس کی تمہید اردو کی قدیم داستانوں کی طرح پرکلف ہے، لکھتے ہیں "قاضی عبدالودود" زبان خامہ پر جن کا نام آنے سے طارم تحقیق کے تمام غرنے کھل جاتے ہیں اور نور بیان فلک ان کی تہ تیغ میں زمرہ ریز ہو جاتے ہیں" ایک مضمون لوئی ماسی نیون اور منصور طلاج کے عنوان سے ہے، ماسی نیون نے طلاج کو ابدال بتایا ہے اس کے متعلق یہ تبصرہ دلچسپ ہے کہ "اقتضاب اور اوتاد اور ابدال کے ان مراتب کا تعین دور شہنشاہیت کی (؟) پیدا کردہ ہے، یہ حساب اسی شخص کو پسند آئے گا جو جمہوری مزاج نہیں رکھتا"، معارف المعارف والے مضمون میں مخدوم جہانیاں جہان گشت کے ملفوظات



۲۳۸) لکھا گیا جو پھر کتابت ہے۔

(جلد سوم): مرتب جناب ڈاکٹر محمد ہاشم قدوائی، متوسط

۱۵۰ صفحات، جلد مع گردپوش، صفحات ۳۵۱، قیمت ۱۵۰

۱۳۷۰ رابندر برہنہ، نکتہ ۷۳

۱) کے مذہبی، علمی، اخلاقی اور ادبی گہریزوں کے جمع و ترتیب کا

کی شکل میں جاری ہے، زیر نظر مجموعہ اس سلسلے کی تیسری اور تازہ

دونوں جلدوں سے فائق اور اہم ہے کہ اس کے مکتوب الہم

یہاں، مولانا اکبر آبادی، رئیس احمد جعفری، مولانا ابوبکر ندوی،

اور نسیم قریشی جیسے ارباب علم و کمال شامل ہیں جن سے مولانا

اور نجی بھی تھا، اس بنا پر ان خطوط میں حدیث دیگر کے ساتھ

کے محرم خاص ہونے کا شرف خاص طور پر مولانا سید ابوالحسن علی

تھا، مجموعہ میں کل ۳۹۹ خطوط ہیں جن کا نصف سے زیادہ حصہ

مولانا مرحوم کی علمی زندگی کے مظاہر کو متوجہ ہیں لیکن ان کا اصل

ان خطوط کا اظہار بھی اسی حقیقت کا شاہد ہے اور اس سے

کو کس درجہ اور کس انداز کا شغف تھا، کہیں لکھتے ہیں کہ "قرآن

ابھی بہت ضرورت ہے۔۔۔ اس کے لئے تو پوری پوری عمریں

کے سامنے عہد کر لیں کہ اپنی ساری زندگی اصلاً خدمت قرآن

میں کہیں مسجد حرام کے بارے میں جدید ترین تفصیلات کے علم

سوال ہے، کہیں یہ تمنا ہے کہ "خدا کرے واپسی میں آپ کے

ہے، کہیں مستشرقین کے ترجمے پر حسرت و مایوسی ہے، کبھی یہ جی

یاد رہی کہ اساتذہ کرام اپنے جہنم میں ہوتا "شام کے مسافروں

کا جہاں کا موسم کب آتا ہے کہ اس کی مدد سے حضرت عیسیٰ کی

تاکے ان تفسیری اشاروں کی مدد سے خود ان کی خدمت قرآنی پر

ایک دلچسپ کتاب چار ہو سکتی ہے۔ اس کے علاوہ ان خطوط میں ادب و زندگی کے حلقے ایک دنیا آباد

ہے، دارالعلومین اور مولانا سید سلیمان ندوی کا ذکر بھی نہایت اور قد رتبان میں زیادہ ہے اور محبت و تعلق

کے ساتھ چند نگوار مقامات کا بھی ذکر ہے لیکن یہ اظہار تقاضائے بشریت کے بالکل متافی نہیں بلکہ ان

سے مولانا کے ذہن و مزاج کو سمجھنے میں آسانی ہوتی ہے جو صحیح حق و صداقت اور پاکیزہ اخلاق و کردار کا

آئینہ ہے، مولانا کا یہ مسلک بھی بار بار واضح ہوتا ہے کہ "اس وقت لوگوں کو دائرہ ایمان میں رکھنے زیادہ

سے زیادہ توسع سے کام لینا ہے، ابوحنیفہ کے قول سے نہ کیا احمد رضا خاں کے قول سے ہی۔" حق یہ ہے

کہ اس مجموعہ میں سنگڑوں کتابوں، مسئلوں، بحثوں اور نکتوں کا طر آگیا ہے، بہترین طباعت کے ساتھ

کتابت کی غلطیاں خاصی ہیں اور کہیں کہیں تو یہ تکلیف دہ ہیں۔

طبی نقد ہے: از جناب حکیم سید علی الرحمن، متوسط تنقیح، عمدہ کاغذ و طباعت،

جلد مع گردپوش، صفحات ۲۰۳، قیمت ۱۰۰ روپے، پتہ: جلی کشن ڈویژن، علی گڑھ

مسلم پرنٹرز، علی گڑھ۔ ۲

علم و فن طب میں مہارت و صداقت کے باب میں اس کتاب کے فاضل مصنف حاج

تعارف نہیں، عصر جدید میں طب قدیم کے احیاء، فروغ اور ترقی کے لئے ان کی قابل تحسین مساعی کا

اندازہ اس سے ہوتا ہے کہ طبی موضوعات پر ان کی دور درجن سے زیادہ کتابیں شائع ہو چکی ہیں جن کے

متعلق یہ کہنا بالکل درست ہے کہ ہر کتاب ایسے موضوع پر مستند ماخذ ہے، حکیم صاحب کا کل عاقلیت عام

چنانچہ انہوں نے دوسرے لکھنے والوں کی بھی عملاً مسلسل حوصلہ افزائی کی اور ان کی کتابوں پر مفید عالمانہ

مقدمے پر دقلم کئے، اس کتاب میں ایسے ۳۵ مقدموں کو جمع کیا گیا ہے جو کلیات، تشریح، علم و ادب،

تشخیص و معالجات، تاریخ طب اور لغت وغیرہ موضوعات پر مشتمل کتابوں میں شامل تھے، یہ مقدمے

مختص روایتی اور تفریفی نہیں بلکہ ان میں کتاب کی روح اور ایسی باتیں آگئی ہیں جو اصل کتاب کی اہمیت

کو اجاگر کرتی ہیں، طب سے تعلق رکھنے والوں کے لئے یہ مقدمے کسی موسومہ طبع سے کم نہیں۔

کلیات شیخ الہند: مرتبہ: از ڈاکٹر ابوسلمان شاہ جہاں پوری، متوسط تنقیح،

کاغذ و طباعت بہتر، جلد صفحات ۱۳۶، قیمت درج نہیں، پتہ: مکتبہ شاہد، ۹/۱

علی گڑھ کالونی، کراچی۔ پاکستان۔



مولانا محمود حسن کی باکمال شخصیت کے آئینہ میں تفسیر، حدیث، فقہ کے رنگ اس طرح جھلکاتے ہیں کہ ہر رنگ دامن نظر میں آتا جاتا ہے۔ مولانا زندگی میں شاعری کے لحاظ کی گنجائش نہیں لیکن اپنے والد کو ادبی ذوق ان کو درشہ میں ملا اس کی برکت سے شاعری دنیا بھی محروم نہیں ہوئی اور عربوں کے ذریعہ اپنے درد و غم کا اظہار بھی کیا، ان کے ان اشعار ہند سے شائع ہوا تھا اب ڈاکٹر ابوسلمان شاہجہانپوری نے اس نایاب قلم کے ساتھ شائع کر دیا، انہوں نے حضرت شیخ کے محاسن شاعری پر تلاش و بازیافت ڈاکٹر صاحب کی زندگی کا ایک خاص مقصد ہے، اس کتاب سے اور اس کے لئے وہ شکر ہے کے مستحق ہیں۔

۱۱۔ از جناب انیس چٹس، متوسط قطع، بہترین کاغذ و طباعت،

۱۲۔ اردو سچ، پتہ: کتبہ جامعہ لیونڈ، جامعہ مگر، اوکھلا، نئی دہلی۔

۱۳۔ مہاراشٹر کے تعلیمی حلقوں میں ایک فعال و متحرک شخصیت کی حیثیت ان کی خدمات کا دائرہ وسیع تر ہوتا جاتا ہے، ادب اسلامی اور پیام ان کی وابستگی ان کے نفع کے عام ہونے کا ذریعہ بن گئی ہے، بچوں کی تربیت ہے، ان کی کئی کتابیں اس سلسلے میں شائع ہو چکی ہیں، اب زیر نظر کتاب، تعلیم، معلم، اسکول، بچوں کی نفسیات جیسے موضوعات پر اس کے موجودہ دور کے ان مسائل پر بڑے دلچسپ انداز میں کام کی باتیں، ہمارے اوشمار کے ایسے حقائق بھی وہ بیان کر جاتے ہیں جن سے کم لوگوں کو یوں کے ساتھ یہ کتاب تعلیم سے تعلق رکھنے والے ہر ذمہ دار فرد کے

## دارالمصنفین کا سلسلہ ادب و تنقید

Rs	Pages		
50/-	320	۱۔ شعر العجم (حصہ اول)	ملائے شیلی نعمانی
70/-	276	۲۔ شعر العجم (حصہ دوم)	
35/-	192	۳۔ شعر العجم (حصہ سوم)	
45/-	290	۴۔ شعر العجم (حصہ چہارم)	
38/-	206	۵۔ شعر العجم (حصہ پنجم)	
25/-	124	۶۔ کلیات شیلی (اردو)	
80/-	496	۷۔ شعر الہند (حصہ اول)	۱۰۔ تاجید السلام ندوی
75/-	462	۸۔ شعر الہند (حصہ دوم)	
75/-	580	۹۔ گل رعنا	مولانا عبدالحی حسنی
45/-	224	۱۰۔ انتخابات شیلی	مرتبہ مولانا سید سلیمان ندوی
75/-	410	۱۱۔ اقبال کامل	مولانا عبدالسلام ندوی
-	-	۱۲۔ غالب مدح و قدح کی روشنی میں (اول)	سید صباح الدین عبدالرحمن زیر طبع
50/-	402	۱۳۔ غالب مدح و قدح کی روشنی میں (دوم)	
65/-	530	۱۴۔ صاحب المثنوی	قاضی تلمذ حسین
75/-	480	۱۵۔ نقوش سلیمانی	مولانا سید سلیمان ندوی
90/-	528	۱۶۔ خیام	
120/-	762	۱۷۔ اردو غزل	پروفیسر یوسف حسین خاں
40/-	266	۱۸۔ اردو زبان کی تمدنی اہمیت	عبدالرزاق قریشی
-	-	۱۹۔ مرزا مظہر جان جاناں اور ان کا کلام	" " زیر طبع
15/-	70	۲۰۔ مولانا سید سلیمان ندوی کی علمی و دینی خدمات	سید صباح الدین عبدالرحمن
70/-	368	۲۱۔ مولانا سید سلیمان ندوی کی تصانیف کا مطالعہ	سید صباح الدین عبدالرحمن